

ایک جامع مانع تقسیم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

پہلے پڑھیں جو ابنار ملک کی

ضروریات اور فوائد دینیہ کے اعتبار سے حاوی ہے

منون

سلام

جسکو آمادہ کیا ہے جس قدر

جسکو

جامع معقول و منقول حاوی فروع و اصول جناب مولانا شبیر احمد رضا

عثمانی دیوبندی صدر مہتمم دارالعلوم دیوبند نے مؤتمر الانصاف دیوبند کے اول

اجلاس واقع مراد آباد میں ہزارہا علماء اور جدید تعلیمیافتوں اور

شائقین کے رو برو سن کر مجمع کو منحیرت اور

کان علی رؤسہم الطیر بنا دیا تھا

جسکو

احقر (مولوی) سید احمد مدد کتب خانہ اعزازیہ دیوبند نے خاص اہتمام سے

کتبخانہ اعزازیہ دیوبند شائع کیا



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

# اسلام

یہ مبارک عنوان جس کی بقدر مناسب تفصیل لکھنے پر آج میری خوش قسمتی اور سعادت نے  
 بکواسادہ کیا ہے جس قدر اپنے تلفظ کی حیثیت سے چھوٹا مختصر اور مفرد گھائی دیتا ہے اسی قدر  
 معنوی وسعت کے اعتبار سے تفصیل طلب اور وقت خیر ہے۔ اسلام کی تاریخ اس کی  
 امداد اس کے فوائد اس کے برکات اور اس کی ترقی و منزل کی داستان بید پر نیاز اور  
 پسپ ہونے کی وجہ سے اگرچہ اس قلیل وقت میں پوری نہیں ہو سکتی جو اس تحریر کے  
 پچھلے میں اپنے پاس سے صرف کر سکتا ہوں لیکن محض یہ نیت کر کے کہ ایسے مقدس  
 اس کے سلسلہ میں مضامین کا اس طرح کے اہم اور ضروری عنوان سے خالی رہنا بھی  
 یہ بہتر علامت نہ ہو۔ میں نے یہ کوشش کی ہے کہ اپنی بے بضاعتی کو کم مائیگی کا اقرار  
 دینے کے بعد بکمال اختصار اسلامی اصول کو جس طرح پر کہ میں سمجھا ہوا ہوں۔  
 قوم اور احباب کے روبرو پیش کر دوں تاکہ ہمارا یہ مجمع اسلام کے بابرکت تذکرہ  
 ثواب سے محروم نہ رہے اور مولانا عبید اللہ صاحب کے حکم کی جنہوں نے



میرے دل میں اس مضمون کی تحریک پیدا کی تعمیل نہ کرنا بھی مجھ کو گنہگار نہ ہونا پڑے۔

اس میں کچھ شک نہیں کہ مجھ سے پہلے سینکڑوں مصنفین نے اسی مضمون پر مستقل کتابیں لکھی ہیں اور ہزاروں فضلا اس عنوان پر خامہ فرسائی کر چکے ہیں اور لاکھوں پیرایوں میں انہیں مسائل کا اعادہ ہو چکا ہے اور بے شمار آدمی اس موضوع پر اپنی جادو بیانی کا ثبوت دی چکے ہیں اور ایسی حالت میں ہماری اس نا چیز تحریر کی کوئی وقعت قائم ہونا نہایت مشکل ہے لیکن ہم خوش ہیں کہ ہم کو اپنے مضمون کی وقعت قائم کرنیکی خلش ہرگز دامنگیر نہیں ہے اور نہ ہمارے دل میں یہ تمنا ہے کہ ہمارے ہر جملہ پر واہ واہ کے نعرے بلند کئے جاویں یا احسنت اور مرحبہ کی صداؤں سے آسمان سر پر اٹھایا جاوے یا یات یات پر سبحان اللہ اور الحمد للہ کا ورد پڑھا جاوے۔

ہماری صرف ایک ہی آرزو ہے اور اسی میں کامیاب ہو نیکو ہم اپنی محنت کا اصلی ثمرہ سمجھتے ہیں وہ یہ ہے کہ جو دلی خیالات ہم نہایت صفائی کے ساتھ عام پبلک میں پیش کریں گے اگر سچائی اور راستی پر مبنی ہیں اور درحقیقت ان خیالات کا ماننے والا حیات ابدی کا مستحق ہو سکتا ہے تو اہل عقل ان کی تصدیق فرما کر سکھ اور محنت اور تسلی بخشیں اور اگر فی الواقع ان خیالات کو ہم نے اپنی غلطی سے دل میں جمایا ہے یا ان کے تسلیم کرنے میں اوہام کی آمیزش لگی ہوئی ہے یا کسی کی کورانہ تقلید اور ہی حسن ظن کی وجہ سے انہوں نے ہمارے دل میں راہ پالی ہے تو براہ نوازش ہماری غلطیوں پر ہم کو مستنبذ فرما کر ایک گم گشتہ راہ کی ہدایت کا اجر جو خدا کے یہاں سے مل سکتا ہے اپنے دفتر حسنات میں درج کرانے کی کوشش کریں۔

سامعین کو یہ میں اطمینان دلاتا ہوں کہ میری تحریر کا عام ماخذ اگرچہ اکابر سلف کی تصنیفات سے باہر ہو گا لیکن اس کا پیرایہ بیان اور ترتیب دلائل جادو طرز پر ہوگی اور شاید اصول اسکا



کے ضمن میں بعض ایسے مضامین بھی نظر آئیں گے جن کی اس قدر تفصیل دوسری کتابوں میں مل سکے گی کیونکہ اسلام کی فیض سانی ہر خاص و عام اور ہر عالم و جاہل کی واسطے ہو اور اس کے اسرار اور فیوض عامہ کسی شخص پر ختم ہونی چاہتے نہیں ہیں۔ وہ اسلام جس کے چشمہ سے قطرہ قطرہ آب حیات نکل رہا ہے جس کے خزانہ میں سے علم و معرفت کے نعل و جواہر تقسیم ہوتے رہے ہیں جس کی عالمگیر روشنی سے دنیا کا ذرہ ذرہ جگمگا اٹھا رہا ہے وہ اپنے اخیر زمانہ کے پیروؤں کو اپنی دنیا سے محروم رکھے اور اپنے ایک بچے مناقب و کمالات بیان کرنے والی کچھ بھی امداد نہ کرے یہ بالکل قیاس سے باہر ہے میں یقین کرتا ہوں کہ میری تقریر کا روشن عنوان اس مضمون میں خود میری رہبری کرے گا اور اگر دیر کچھ نہیں تو اس سے بھی کیا کم کہ ایک ایسے اولوالعزم و نبیب کے نام لینے ہی سے میری تقدیر کی کافی حد تک عزت کیجا سکے گی۔

بالکل یقینی بات ہے کہ اسلام کے یا اور کسی مذہب کے غیر متناہی فروع کا احاطہ کرنا اور ہر ایک جزئی جزئی کو دلائل یا قیاسات سے ثابت کر دیکھنا صرف دشواری نہیں بلکہ فصول اور بیکار بھی ہے کیونکہ جب ایک مذہب کے تمام اصول بروئے عقل و انصاف تسلیم کر لئے گئے تو فروع و جزئیات کے ماتے میں انکار کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہ سکتی اس لئے ہر مذہب و ملت کی جانچ اسکے اصول اور کلیات ہی کی صداقت سے کی جائیگی اور اس کی حقانیت کی پرتال کا یہی بہتر اور آسان ذریعہ قرار پائیگا۔

اسی قید کو ملحوظ رکھ کر ہم دیکھنا چاہتے ہیں کہ اسلام کے اصول بلکہ (تنگی وقت کا لحاظ کر کے) اصل الاصول کہاں تک عقل سمجھ اور فطرت سلیمہ کے زیر حمایت ہیں وہ انسان کی فلاح و بہبود کی کس حد تک کفالت کر سکتے ہیں دنیا کے دوسرے شاندار مذاہب انکو کیا فوقیت اور امتیاز حاصل ہے انھوں نے بندوں کے دلوں میں خدا کی کیسی قدر و مشرقت قائم



کرائی ہو اور پیغروں کا کس قسم کا احترام منوانے کو شش کی ہوا اگر ہم اپنی اس حقیقت میں جس کا مدار محض نیک نیتی پر ہو گا خاطر خواہ کامیاب ہو گئے تو یوں سمجھو کہ ہم نے اپنی زندگی کا ایک بڑا بھاری فرض ادا کر لیا اور بہت سے دوستوں کو جو مجھ ہی جیسے ہوں سخت محنت اور کدوکاوش اور دوسری سے نجات دلادی اور ہزار پابندگان خدا کو لغتیش مذاہب میں ایک طویل جانکاہی سے بچا دیا۔

ہاں یہ بات بار بار یاد دلانے کے قابل ہے کہ اس مختصر تحریر میں جو کچھ مذکور ہو گا وہ طویل و عریض بیانات نہ ہوں گے نہ کثیر التعداد علماء کی رایوں کا استقصا اور موازنہ کیا جائے گا اور نہ بے انتہا کتابوں کے حوالے درج ہوں گے کیونکہ ان مباحث کیلئے ہم نے خود ایک ایسی مبسوط اور مستقل تصنیف کا ارادہ کر رکھا ہے جسکو ہماری اس تحریر سے وہی نسبت ہوگی جو کہ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تقریر دلیپذیر کو ان کی حجۃ الاسلام سے اس تحریر میں جو کچھ خیال ہے وہ صرف اتنا ہی ہے کہ اصول اسلام کی تشریح میں بعض کارآمد اور مفید عام مضامین نہایت ایجاز کے ساتھ لکھ دیئے جائیں جن سے ایک طرف تو ہمارے مذہبی خیالات کا عام اندازہ ہو جائیگا اور دوسری طرف اس مفصل کتاب کی (جس کا قصد میں نے ابھی ظاہر کیا) نوعیت مضامین سے واقف ہونے اور طرز تحریر کے پرکھنے کا بھی مشاؤں کی واسطے یہ تحریر ایک نمونہ بن جائے گی۔

بلاشبہ اس قدر وسیع عنوان (اسلام) کو ان چند اوراق میں گھپا دینا دریا کو کوزہ میں بند کرنے سے ہرگز کم نہیں ہے مگر اسلام کے تعجب انگیز اعجازوں میں سے یہ بھی ایک ہے جسپر ڈاکٹر گسٹاؤ لیباں وغیرہ محققین یورپ نے بھی حیرت ظاہر کی ہے کہ وہ جس قدر طویل ہے اسی قدر مختصر بھی ہے اور جتنا دشوار ہے اتنا ہی آسان بھی ہے اور جیسا کہ



اس سے ایک حکیم اور ارسطو وقت فائدہ اٹھا سکتا ہے ایسے ہی ایک عامی اور افریقہ کا ایک وحشی بھی اپنا کام نکال لیتا ہے۔ اسلام کے برگ و بار اگرچہ بہت دور تک پھیلے ہوئے ہیں مگر ان سب کی جز صرف ایک کلمہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ہے ان ہی دو جملوں میں تمام اسلامی مقدمات کا خلاصہ اور لب لباب نکل آتا ہے اور یہی کلمہ شریعت کا اسلام کا جو ہر ایمان کی روح۔ راستی کا نشان ہدایت کی زندہ تصویر اور علوم حقائق کا سرچشمہ ہے۔ اسی کلمہ سے دائمی راحت حاصل ہوتی ہے اسی سے روحی مسرت اور حقیقی آرام ملتا ہے۔ اسی کی بدولت مسلمان خیر الائم کے لقب سے سرفراز کئے گئے ہیں اور اسی کے چھوڑنے سے آج اُن کو قعر مذلت میں گرا دیا گیا۔

لیکن جبکہ یہ کلمہ کل اہل اسلام کے نزدیک ایسی نعمت عظمیٰ اور رحمت کبریٰ تصور کر لیا گیا تو نہایت ضروری ہے کہ اسلام پر مضمون لکھنے والا اول اسی کی حقیقت کے واضح کرنے میں اپنا وقت صرف کرے اور جب تک اس کی کامل تحقیق سے فارغ نہ ہو جائے اسی کو مطلع نظر بنائے رکھے چنانچہ میرا ارادہ بھی اس وقت یہی ہے کہ میں اس کلمہ کی تحلیل و تقسیم کر کے اس کے ہر جز پر مستوعب بحث کروں۔

جہاں تک غور کیا گیا اس کلمہ کے دو جز نظر آئے ان میں سے پہلا جز وہ جس کے معنی یہ ہیں کہ اللہ کے سوا کوئی چیز معبود بننے کی صلاحیت و استحقاق نہیں رکھتی۔ فی الواقع تین مضمونوں پر مشتمل ہے۔ خدا کا وجود ہونا اس کا قابل عبادت ہونا۔ اور اس کی خدائی میں کسی کا شریک نہ ہونا

## پہلا مضمون یعنی خدا کا وجود

یہی وہ مضمون ہے جس کی تائید تمام ادیان مذہب نے یکے بان ہو کر کی ہے اور



اور جس پر بلا ٹیکر بل ٹل کا جماع منعقد ہو چکا ہو۔ ملاحظہ جنکا دوسرا نام منکرین مذہب بھی ہو  
 زور شور کے ساتھ اسی مضمون کی تردید پر تلے ہوئے ہیں اور مادیین (میٹریسٹ) کے گروہ  
 سے ہماری سب سے بڑی معرکہ آرائی اسی میدان میں ہو سکتی ہے۔

یورپ میں مادہ پرستوں کی جو جماعت تیار ہوئی ہے اس نے آجکل مذہبی دنیا میں ایک  
 عام پھیل ڈال رکھی ہے اور نہایت میاں کی کیسا تھا اس کا اظہار کیا ہے کہ خدا کا وجود ہرگز کوئی  
 واقعی وجود نہیں ہے بلکہ وہ بھی ان وہی اشیاء میں سے ایک ہے جو جنکو انسانی تخیل نے بدو فطرت  
 میں قوانین طبع سے مرعوب ہو کر اختراع کر لیا تھا رفتہ رفتہ اس فرضی خدا نے لوگوں کے  
 کے دماغوں پر ایسا کچھ قبضہ اور اقتدار حاصل کیا کہ انہوں نے اپنے تمام اعمال و افعال اور  
 تمام ارادوں بلکہ تمام کائنات کی عنان حکومت اسی کے ہاتھ میں دیدی اور محض اپنی  
 خوش افتادی سے یہ سمجھ لیا کہ دنیا میں جو کچھ کرتا ہے خدا ہی کرتا ہے اور جس قدر حوادث پیش  
 آتے ہیں یا واقعات کا طور ہوتا ہے یہاں تک کہ ایک پتہ بھی اگر ملتا ہے اور ایک تنگہ بھی اپنی  
 جگہ سے سرک جاتا ہے تو بغیر اس کے حکم اور ارادہ کے نہیں ہو سکتا۔

مادہ پرست کہتے ہیں کہ اہل مذاہب کوئی پوچھے کہ تم کو ایک ایسی مافوق الفطرت ہستی  
 کے ماننے پر کس چیز نے مجبور کیا ہے کیا عالم میں جو حوادث واقع ہوتے رہتے ہیں یا زمانہ جو  
 پلٹان کھاتا ہے یا وجود کی آمد و شد جو اکثر چیزوں میں مشاہدہ کی جا رہی ہے نہ ہائے اس  
 فرضی خدا کے سوا اور کسی سبب سے ربط نہیں کھا سکتے یا مادہ جو مع اپنی حرکت کے ازلی  
 وابدی ہے ان ضرورتوں کو سرانجام نہیں دے سکتا یا خواہی نخواہی تنکو ایک موبوم اور خارج  
 از عقل ہستی کے سامنے جبرہ سائی ضروری معلوم ہوئی اگر ہم سے پوچھو تو یہ سب خیالات  
 ارباب مذاہب کی نادانیت اور کوتاہ فہمی پر مبنی ہیں کیونکہ زمانہ حال کی تحقیقات نے



یہ ثابت کر دیا ہے کہ عالم کے تمام سماوی اور ارضی اشیاء کی اصل دو چیزیں ہیں۔ مادہ اور اس کی قوت (حرکت) اور ازل سے دونوں تلازم کے ساتھ موجود ہیں یہ ناممکن ہے کہ مادہ اور اس کی حرکت میں انفصال یا جدائی ہو سکے اور ایک بغیر دوسرے کے پایا جائے۔ مادہ سے وہی اجزاء و مقراطیسی مراد ہیں جو اس ظاہر میں بھرے ہوئے ہیں اور جو اگرچہ ذہنی قسمت قبول کر سکتے ہیں لیکن خارجی تقسیم کا ان میں مساع نہیں ان ہی ذرات کو اثر (بجہ) سے تعبیر کرتے ہیں اور انہیں کے دوامی حرکت کی وجہ سے اجرام سماوی یعنی ستارے اور کائنات ارضی یعنی جمادات و نباتات اور حیوانات جو پہلے سے موجود نہ تھے وجود میں آئے ہیں اور ان چیزوں کا مادہ اور اس کی حرکت بننا بھی ویسا ہی ہے جیسا کہ کوئی معلول اپنی علت سے بے اختیار بن جاتا ہے۔ چنانچہ ان اشیاء کی پیدائش میں مادہ اور اس کی حرکت کو نہ کسی قسم کا ادراک ہوتا ہے اور نہ ان میں قصد و ارادہ پایا جاتا ہے اور جب ہم کرات عالم اور تمام مخلوقات کے وجود کو مادہ اور اس کی حرکت منسوب کر سکتے ہیں تو نہ ہم کو کسی فرضی خدا کی حکومت ماننی پڑتی ہے اور نہ اپنے کو نہ ہی ملوک و سلاسل میں پہچاننے کی ضرورت رہتی ہے غرض ہمارے نزدیک مادہ بھی قدیم ہے اور اس کی حرکت بھی قدیم ہے اور جو سلسلہ صورتوں کا مادہ کے اندر قائم رہتا ہے وہ بھی۔ قدیم ہے اگرچہ صورت شفیہ علیحدہ علیحدہ حادث ہے اس حالت میں ہم کو خدا کے وجود کی اصلا ضرورت نہیں بلکہ مادہ اور اس کے قوانین فطریہ ہی عالم کی بستی اور بقا کی ضمانت ہیں۔

ہم کہتے ہیں کہ بیشک مادہ میں نے بزم خود کائنات کے وجود کا ایک خاص سبب پیدا کیا لیکن ابھی تک جس منظم اور مرتب کائنات کے سبب کی ہم کو تلاش تھی اس میں کامیابی نہیں ہوئی انہوں نے ہم کو ایک نہایت عظیم و حکیم اور جہ صفت موصوف خدا سے علیحدہ



کر کے ایک ایسے خدا پر قناعت کر نیکی رائے دی جو بالکل اندھا بہرا گونگا اور بے حس و  
 بے شعور ہے جس کا کوئی کام نہ قصد و اختیار سے ہو سکتا ہے نہ مصنوعات میں کسی قسم کی  
 ترتیب اور تناسب پیدا کرنے پر قادر ہے نہ اس میں سمجھ کا مادہ ہے نہ وہ کسی قاعدہ قانون سے  
 واقف ہے نہ اس کو امور انتظامیہ کی اطلاع ہے حالانکہ جس عالم کے فاعل کا ہر مجموعہ لگانا تھا  
 وہ عالم کائنات کا ایک ایسا مجموعہ ہے جس کے ہر جزو میں بیش قیمت حکمتیں ودیعت  
 رکھی ہوئی ہیں جس کے عجیب و غریب اسرار کا مشاہدہ کرتے کرتے عقل انسانی تھک جاتی ہے اور  
 جس کے بہت تھوڑے حصہ کا تتبع کرنے سے حکم گو خصوصاً ان مادیین کو یہ اعتراف  
 کرنا پڑا ہے کہ مظاہر فطرت کی جس قدر باریکیاں ہم معلوم کر سکے ہیں وہ اس سے بہت ہی کم ہیں  
 جو اب تک معلوم نہیں ہو سکیں۔ علم تشریح علم الافلاک علم الحیوانات۔ علم نباتات۔ اور  
 علم طبقات الارض کے ماہرین سے دریافت کرو جو راز ہائے قدرت تم نے موجودات عالم  
 میں آج تک دریافت کئے ہیں وہ کس قدر ہیں اور ان کی حفاظت کیواسطے کتنے دفتر اور  
 کتب خانہ تم کو درکار ہوئے ہیں۔

پھر عالم کے احوال میں جو تفاوت اور حاجت مندی کے آثار پائے جاتے ہیں اس  
 پر بھی ایک نظر ڈالو اور ہر شے کی پستی و ذلت کو جس سے خدائے تعالیٰ کی پر حرکت جبرت  
 کا سبق حاصل ہوتا ہے (بظن تعق ملاحظہ کرو تا کہ تم کو معلوم ہو کہ یہ کارخانہ یوں ہی بے سرا  
 اور بخت و اتفاق سے پیدا ہونے کے قابل نہیں ہے۔)

آسمان چاند سورج اور ستاروں کو دیکھئے کہ ایک حال پر قرار نہیں کہ کبھی سورج  
 ہی کبھی نزول کبھی طلوع ہو کبھی غروب کبھی نور بھی گھٹن۔ آگ کو دیکھئے کہ مقرر ہی تھاے نہیں  
 عتمتی۔ ہوا کا یہ حال ہے کہ کبھی حرکت بھی سکون اور حرکت بھی ہے تو کبھی شمال کبھی جنوب



کبھی پورپ اور کبھی کچھم کو ماری ماری پھرتی ہے اور ہر پانی کا کرہ ہوا کے دھکون سے کہیں سے کہیں نکلا  
 جاتا ہے اور زمین کو بھی لستی کے سوا لاچار ماری اس درجہ کو ہے کہ اس پر کوئی دوڑتا ہے کوئی  
 بھاگتا ہے کوئی کہو دتا ہے کوئی بھرتا ہے اسی طرح نباتات کبھی چھوٹے ہوتے ہیں کبھی بڑے  
 کبھی تر ہوتے ہیں کبھی خشک ہو جاتے ہیں اور اس پر ایک زمین ایک پانی اور ایک  
 آفتاب ہونیکے باوجود اس قدر مختلف پھول اور پھل لاتے ہیں کہ ایک دوسرے سے کچھ بھی  
 مناسبت نہیں رکھتا علی ہذا القیاس حیوانات خصوصاً نبی نوع انسان باوجودیکہ سب کے سب اس  
 عناصر ہی سے مرکب ہیں شکل و شمائل خوب اور خاصیت مزاج میں اتنے مختلف معلوم ہوتی ہیں  
 کہ حد ادراک سے باہر ہے اس کے علاوہ بھوک پیاس صحت مرض گرمی سردی اور حرص و ہوا وغیرہ  
 کے بہت سے موکل انکے پیچھے ایسے لگا دیئے ہیں کہ جس سے شرف حیات بھی خاک میں مل گیا اور  
 حضرت انسان کے پیچھے تو اتنا لشکر کا لشکر خواہشات اور حاجات کا متعین ہوا کہ جس نے اس  
 کی فہم و دانش کو ناچار کر کے تمام شرافت و عزت کو بلیا بیٹ کر دیا دوسرے حیوانات تو صرف کھانے  
 پینے ہی کے محتاج ہیں لباس مکانات سواری عزت منصب جاگیر بیٹھے کھٹے ٹکسین کی  
 کچھ پرواہ نہیں رکھتے لیکن انسان کو بغیر ان چیزوں کے بھی زندگی بسر کرنا محال یا دشوار ہے  
 بلکہ غور کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس میں کوئی خوبی اور کمال زیادہ تر تھا اسی کو ادرون  
 کی نسبت زیادہ قیودات میں پابند کر کے رکھا ہے اور یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ بادشاہ اگر غریب  
 کو قید کرتے ہیں تو کسی کئی قیدیوں کو ایک محافظ سپاہی کفایت کرتا ہے اور اگر کوئی بادشاہ یا  
 امیر ان کی قید میں آجاتا ہے تو گو اسے تعظیم سے رکھیں لیکن اس بہت بہت پرے اور  
 بڑے بڑے بہادر خاندان کیلئے مقرر کیا کرتے ہیں۔

بہر حال جبکہ ایسے ایسے اشرف اجزاء عالم اس ذلت و خواری میں گرفتار ہیں جسکا ذکر اوپر



ہوا ایسے مجبور ہیں کہ ایک دم کو بھی ان قیودات کے شکنجوں سے وہ غلط نہیں ہو سکتے تو بلا شران  
 کے سر پر کوئی ایسا منظم حاکم ہی جو ان کے بروقت قیدیوں کی مانند یہ سب بیگاریں لیتا ہو اور چین  
 سے نہیں رہنے دیتا تا کہ یہ مغرور نہ ہو جائیں اور اؤڑوں کو اپنے بے نیازی کا گمان نہ پیدا ہو۔  
 بلکہ ان کو ایسا ذلیل و خوار دیکھ کر یہ خود بھی اور دوسرے لوگ بھی خدا کو پیچیں اور سمجھ لیں  
 کہ یہ نئے انتظام کی خوبی ہے کہ ان سے طرح طرح کے کام لیتا ہے اور اپنے قسم قسم کے احوال  
 پہنچتا ہے اور یہ ایسا قطعہ ہے جیسا کہ ایک بیدار مغرور اور مذہب حاکم اپنے ماتحتوں کو فارغ  
 نہیں رہنے دیتا اور اس پر بھی کبھی کبھی نہیں تبدیل کرتا رہتا ہے۔

یورپ کا ایک محقق راسین بھی نہیں منہ قدرت کو دیکھ کر کہتا ہے کہ اے آسمانوں  
 مجھ کو خبر دو کہ دریاؤں بھکوتاؤ۔ اے زمین مجھ کو جواب دے کہ اے بے انتہا ستارو تم بولو  
 کہ کونسا بات ہے جس نے تم کو اتفاق میں تمام رکھا ہے اور شب چارہ کس نے تیری تاریکی کو  
 خوبصورت بنادیا ہے تو کس قدر پریشان ہے اور کس قدر عظمت ہے کہ تو خود بتا رہی ہے  
 کہ تیرا کوئی صانع ہے جس نے تجھ کو بغیر کسی زحمت کے بنایا ہے اس نے تیری چھت کو قبہ ہائے  
 نور سے مرصع کیا ہے جس طرح کہ اس نے زمین پر خاک کا فرش بچھایا ہے اور گرد کو ابھارا ہے۔  
 اور مژدہ رسات کر اور نیز شگرف۔ او ہمیشہ روشن رہنے والے ستارے اور آفتاب۔  
 درختوں پر سجھتا تو کس کی ادائے طاعت کیسے محیط کے پردے سے باہر آتا ہے اور نہایت  
 فیاضی کے ساتھ اپنی روشن شعاعیں عالم پر ڈالتا ہے اے پر رعب سمندر اے وہ کہ غضبناک  
 ہو کر زمین کو نکل جانا چاہتا ہے کس نے تجھ کو مجبوس کر رکھا ہے جس طرح شیر ٹھہر میں قید کر دیا  
 جاتا ہے تو اس قید خانہ سے بیچارہ کبھی نیکی کو شش رتا ہے تیری موجود کا زور ایک حد  
 میں پہنچنے کے بعد نہیں بڑھ سکتا۔



ملین اڈورڈ کہتا ہے کہ انسان اس وقت سخت حیرت زیادہ ہو جاتا ہے جب یہ دیکھتا ہے کہ ان مکرر اور ناطق مشاہدات کے ہوتے ہوئے ایسے لوگ بھی موجود ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ یہ تمام عجائبات صرف سخت وفاق نتائج ہیں یا دوسری عبارت میں یوں کہنا چاہئے کہ مادہ کی عام خاصیت کے نتائج ہیں یہ فرضی احتمالات اور عقلی گمراہیاں جنکو لوگوں نے علم المحسوسات کا نقب دیا ہے علم حقیقی نے انکو بالکل بالکل کر دیا ہے فنریکل سائنس دان کبھی اس پر اعتقاد نہیں لاسکتا۔ ہر برٹ اسپنسر کہتا ہے کہ یہ اسرار چوروز بروز زیادہ دقیق ہوتے جاتے ہیں جب پھر زیادہ بحث کرتے ہیں تو یہ ضرور ماننا پڑتا ہے کہ انسان کے اوپر ایک ازلی وابدی قوت ہے جس سے تمام اشیاء وجود میں آتے ہیں۔ پروفیسر لیت کہتا ہے وہ خدائے اکبر جو ازلی ہے جو تمام چیزوں کا جاننے والا ہے جو ہر چیز پر قادر ہے اپنی عجیب و غریب کاریگوئیوں سے میرے سامنے اس طرح جلوہ گر ہوتا ہے کہ میں مبہوت اور مدہوش ہو جاتا ہوں۔

اب ان سب کے جواب میں مادہ پرست کہتے ہیں کہ یہ تمام عمدہ انتظام اور مضبوطی عدسے جو دنیا میں جاری ہیں یہ سب بھی مادہ اور حرکت کی ہی کارسازیاں ہیں اور مادہ اگرچہ خود نہیں جانتا مگر خود بخود اس سے بے سوچے ایسے حیرت انگیز قوانین اور اصول بناتے ہیں۔ جنگی اس عالم کو ضرورت رہتی ہے اور جیسے نظام عالم کا دارمدار ہے لیکن ان حضرات اگر کوئی یہ کہے کہ ہندوستان کے کسی گاؤں میں ایک بچہ پیدا ہوا اور بچہ پیدا ہوتے ہی اس نے نہایت فصیح و بلیغ تقریر شروع کی اور وہ علوم و معارف اس کی زبان سے نہ ہر ہوئے ہیں جنگی خیرہ اسطو کو ہوئی تھی نہ افلاطون کو نہ سبین کا ذہن و ہانگ پہونچا تھا اور نہ نیوٹن کا نہ رازی کو وہ مفہم میں خواب میں نظر آئے تھے نہ امام غزالی کو تو یہ لوگ ہرگز اس کے بیان کی تصدیق نہ کر سکیں گے بلکہ جو شخص اس عجوبہ زائفہ کی تصدیق کرے گا اس کو بھی ان لوگوں کے ہیرو سے مجزوں



دیو نہ بھی اور پاگل ہو خطبہ میگا۔

تو کیا سے عقل مند وہ کی وہ سرکاریاں اس واقعہ کی نذرت سے کچھ کم حیرت افزا ہیں وہ  
 بچہ جو ایک مکمل انسان جو ان امور کی قدرت نہ رکھے جسکو چند تعلیم یافتہ مرد انجام دے سکتے  
 ہیں اور ایک جو در لعقل جسکو ذرہ برابر بھی ادراک و شعور نہیں تمام مخلوقات کی حفاظت  
 اور زینت کے ایسے محکم دستور عمل تیار کرے جسکو دیگر دنیا کے عقلا حیران ہیں اور جسکے اسرار  
 وحکمت کی گہرائی کو سب سر بھی آج تک معلوم نہیں کر سکے اگر اس پر بھی آپ ہی کہے  
 جاویں کہ نہیں کچھ ہی ہوں تمام قوانین کی وضع دہی مادہ کی بے اختیاری حرکت سے  
 تو بقول علامہ حسین آفندی۔

ہماری اور آپ کی مشاں ٹھیکان دو شخصوں کی سی ہوگی جو کسی نہایت رفیع شان  
 و رخصت کو نکلی ہیں داخل ہوئے جس میں متعدد دھرمے اور ششنگا میں پائی جاتی ہیں دو دروازوں  
 اور چنگولوں سے آراستہ ہو اس کے برآمدے اور دیوار میں بہت استحکام کے ساتھ  
 بند گئی ہوں اور کمروں میں اعلیٰ درجے کے فرش بچے ہوئے ہوں بڑے بڑے بلند تخت  
 گاہ ہوں نہایت بیش قیمت برتن اس کے چاروں طرف قریب سے رکھے ہوں مختلف  
 گھڑیوں متعدد دقیقہ ساز کھارۃ و مقیاس ابوار کے ذریعہ اس کی دیواروں کی زیبائش  
 کیسی بے عرق اس میں بود و باش کر نیکی لئے جتنے ساز و سامان ضروری ہوں سب  
 ہی کچھ موجود ہوں اس کی چاروں طرف نہایت خوبصورت سیرگاہیں نظر آتی ہوں گرد آلود  
 سے تہ بند کی گئی جو جن میں درختوں کا صنف بانہر کھڑے ہونا لگا ہوں کو بھل معلوم ہوتا  
 ہو قسم قسم کی جھوٹ کی کیریں موقع موقع سے بنائی گئی ہوں اس کی ضرورت اور حدودوں  
 میں پانی شوخی سے بھرا ہوا اس کے کمرے بنائے ہوئے تو نوبت لپٹے ہوں خدا صمد یہ کہ عیش و



آرام کے سب سامان مہیا ہوں جو کہ انہیں دیکھتے ہی کہے کہ فلان حکمت پر مبنی ہے اس چیز سے یہ فائدہ ہے اس کی یہ ضرورت ہے اس کا بنانا یا کیسے ذی اختیار اور خوش تدبیر تھا۔ جس نے کہ جو چیز بنائی ایک قرینے سے بنائی اور جس شے کیسے جو مقام تجز کیا اس کے لئے وہی مناسب تھا۔

اب ایسے مقام پر پہنچ کر ان دونوں شخصوں میں سے ایک تو یہ کہنے لگا کہ صاحب اس میں ذرا شک نہیں کہ اس کا بنانا یا ان ساری عجیب و غریب مشاعیوں پر خوب ہی قادر تھا۔ اور ان کی تالیف و ترتیب کے طریقوں سے بھی بڑی وقفیت رکھتا تھا جب اس نے اکتھار دجہ کی حکمت کے موافق اس کو اس قدر مضبوط اور استوار بنایا اور خوبی یہ کہ اس کے تمام لوازمات کامل طور پر مہیا کر دیئے تاکہ یہاں رہنا اور کیا حقہ عیش و آرام سے بسر کرنا ممکن ہو اور کوئی امر آسائش و راحت میں مغل نہ ہونے پائے اس کے بنانیوالے کو اگرچہ ہم نے اپنی آنکھوں سے دیکھا نہیں اگر یہ بالکل یقینی امر ہے کہ اس میں علم و قدرت تدبیر و حکمت وغیرہ اوصاف جنکی کہ اس کو ٹھنی کے بنانے میں ضرورت پڑتی ہے سب موجود تھے باقی اس کو ٹھنی کے سارے سامان میں اگرچہ بعض چیزیں ایسی بھی پائی جاتی ہیں جن کی حکمت میری سمجھ میں نہیں آتی لیکن ان میں کوئی نہ کوئی حکمت ضرور ہوگی اگرچہ میں اس کو دریا فت نہیں کر سکا کیونکہ جن اشیاء کی حکمت میری سمجھ میں آگئی ہیں نے اس سے اطمینان کر لیا ہے کہ اس کا بنانا یا بڑا حکمت والا ہے تو اس لئے ان کو بھی خارج از حکمت و مصلحت نہ بنایا ہوگا۔

اب دوسرا شخص اپنے ساتھی سے کہنے لگا کہ اس کو ٹھنی کے وجود کا سبب جو تم نے بتلایا یہ درست نہیں بلکہ ایک پہاڑی کی طرف (جو اس کو ٹھنی کے پاس استودہ تھی اور جس کی جڑ میں ایک پانی کا چشمہ جاری تھا) اشارہ کر کے کہا کہ اس پہاڑی کی چوٹی سے



اس قطعہ زمین کی جانب جس میں یہ کوٹھی واقع ہو ہمیشہ زمانہ قدیم سے ہوا چلا کرتی جسکی  
 ہوا لکھوں برس تک مٹی اور پتھروں کو پہاڑی سے منتقل کرتی رہی اور وہ سب چیزیں اس  
 کی وجہ سے مختلف شکلوں پر اس قطعہ زمین میں جمع ہوتی رہیں اور بارش کا پانی ہمیشہ اس میں  
 کچھ تصرف کرتا رہا کبھی اس کی شکل کچھ ہو گئی کبھی کچھ اسی طرح کبھی وہ چیزیں مجتمع ہو گئیں اور  
 کبھی پراگندہ اور ان کی اوضاع شکلوں میں ہوا اور بارش کی وجہ سے کچھ نہ کچھ تبدیلی واقع  
 ہوتی رہی یہ تک کہ کروڑوں برس کا زمانہ گزرنے کے بعد اب اس کوٹھی کی باقاعدہ صورت  
 بنگلی جس میں کمرے نشستگاہ ہیں دروازے۔ چنگی برآمدے۔ راستے۔ حوضیں اور نہریں  
 سبھی کچھ پائی جاتی ہیں۔ رہائندوں کا جاری ہونا اس کی یہ صورت ہوئی کہ اس چشمے  
 جو کہ اس پہاڑی کی تلی میں واقع ہو ہمیشہ پانی بہہ کر اس قصر کے صحن میں مختلف طریقوں  
 سے جاری ہوا کیا اس لئے پانی سے اس کی مٹی گنتی رہی ہو اور بارش کا اثر اس کے  
 راستہ میں ہوتا رہا۔ شدہ شدہ لکھوں برس کا زمانہ گزرنے کے بعد باقاعدہ نہریں اور حوضیں  
 جاری ہو گئیں اور ان میں پانی اس موجودہ انتظام کے ساتھ بہنے لگا۔ اب اس کے برتن  
 گھڑیوں۔ فرش اور مختلف قسم کے مقیاسوں کو یہی ان کی یہ صورت ہوئی کہ مس فروں  
 کا قفسہ جو کبھی اس پہاڑ پر زمین میں تراوق قدواؤں کی یہ چیزیں اتفاق سے چھوٹ  
 گئیں اور ہوائن کو مختلف طرح پر ادھر ادھر منتقل کرتی رہی حتیٰ کہ ہا سال کے بعد یہ بابت  
 پہونچی کہ فرش باقاعدہ کچھ گئے برتن قطاروں میں آراستہ گھڑیاں اور مقیاس دیواروں پر  
 آویزاں ہو گئیں یہی حالت ان درختوں اور پھوپھوں کی ہوئی جو یہاں کی سیرگاہوں میں  
 باقاعدہ سے ہوئے ہیں ان کے بیج ہوا میں اڑ کر یہاں تک پہونچ گئے اور اس زمین پر  
 جم کر آ کر اور ہوا کی وجہ سے ادھر ادھر منتقل ہوتے ہوتے باقاعدہ طور پر آراستہ ہو گئے



اور موجودہ حالت پر نظر آنے لگے۔

اب وہ شخص جس کے دماغ میں کچھ بھی عقل اور سر میں کچھ بھی انصاف ہی بے لاگ ہو کر ان دونوں بیانات کا فیصلہ کر دے اور بے تعصبی کی راہ سے بتلا دے کہ اس کو ٹھی کے تیار ہونیکا وہ سبب جو پہلے آدمی نے بتلایا ہی عقل کے نزدیک ماننے کے قابل ہی یا دوسرے شخص کی ہیودہ بکو اس اور اسی طرح عالم کی پراسرار ہستی کے واسطے ایک قادر مطلق اور علام الغیوب خدا کا اعتقاد رکھنا زیادہ قرین قیاس ہی یا ایک جاہل اور اپاہج مادہ کا اور ایسی صورت میں ارب ہا ارب انسانوں کی رائے دجو آدم علیہ السلام کے عہد سے اس وقت تک گزرے ہیں اور جن میں بڑے بڑے حکماء اور واعظیم انبیاء بھی شامل ہیں صحت اور واقعیت زیادہ قریب معلوم ہوتی ہی یا ہزار دو ہزار غافل اور بدستوں کی۔

بلاشبہ ہمارے زمانہ کے بعض عقلاء سے سخت غلطی ہوئی کہ انہوں نے ایسے ایسے اعلیٰ درجہ کے قوانین قدرت کو جن سے خدا تعالیٰ کی حکمتوں اور عناہیوں کی بقلمونی ظاہر ہوتی ہی۔ خدائے برتر کی امداد کا محتاج نہیں سمجھا۔ بلکہ صرف ان قوانین میں جو حرکت مادہ سے پیدا ہوئی ہیں باہم توافق و تناسب ریطا اتی اد پیدا کرنے کے لئے خدا کے وجود کی ضرورت باقی رکھی حالانکہ اس تناسب و انتخا دکا باقی رکھنا بھی اسی مادہ اور حرکت کو کچھ زیادہ مشکل نہیں تھا جس نے ایسے غامض اور غیر متغیر قوانین عالم میں جاری کر دیئے ہیں۔

تماشے کی بات یہ ہی کہ جیسا کہ مسلمانوں میں بعض علما نے۔ وہ پرستوں کی دہکی سے مزین ہو کر مادہ وغیرہ کو قدیم مان لیا اسی طرح بعض دوسری اقوام کے بیڈ رو نے بھی یورپ کے ملکیوں سے ڈر کر فدا رمت کے مشد کو جزو مذہب بنا لیا ہی اور اسی پرستندہ تماشے کی بھی نیو جمانا شروع کر دی حالانکہ دنیا کی وہ پڑائی کتاب جس پر یہ لوگ نہایت زور شور کیساتھ



ایمان رکھتے ہیں اور جس کو اہل ہند کی عزت افزائی نے اہل کی کتاب بھی بنا دیا ہے خوب پکار کر  
 کہہ رہی ہے کہ خدا کی ذات و صفات کے سوا کوئی قدیم نہیں ہے نہ پتہ نہ گویہ نہ سرا، شوک ۸۔  
 ادھیائے ورک، اکا جو ترجمہ خود سوامی دیہندہ جی نے ہا راج نے بن سشیر بھومکا صوفی میں  
 کیا اس کی حرف بحرف نقل یہ ہے کہ جس وقت ذروں سے مکڑی ہوئی دنیا پیدا نہیں ہوئی  
 تھی اس وقت یعنی پیدائش کائنات سے پہلے ست زخیر محسوس حالت تھی یعنی شونیا کاش  
 بھی نہیں تھی کیونکہ اس کا اس وقت کچھ کاروبار نہیں تھا اس وقت است پرگرتی (یعنی  
 کائنات کی غیر محسوس علت جس کو ست کہتے ہیں وہ بھی نہ تھی اور نہ پرمانو (ذرات) قدرت  
 کائنات میں جو اکاش دوسرے درجہ پر آتا ہے وہ بھی تھا بلکہ اس وقت صرف پربرہم کے  
 سامر تھے (قدرت) جو نہایت لطیف اور اس تمام کائنات پر مہم ہے علت، اکارن سے  
 موجود تھی ۱۱۱۱۱۱۱۱

کیا گویہ کی اس صریح عبارت میں کوئی تاویل چل سکتی ہے کہ کسی تاویل کرپوالے کے لفظی اس  
 پھر کچھ کام دیکھتے ہیں کیا اس کے بعد بھی ان حضرات کے دو اہم اصول قدامت عالم اور تنازع  
 کی بنیاد قائم رہ سکتی ہے کہ فوسوس کہ اس قوم کے پیروں کی کوشش جو انھوں نے  
 وید کی جدت طریقی میں کی تھی بالکل رنگاں گئی اور انھوں نے خدا کو وہاں بڑھتی کہہ کر  
 ساتھ تشبیہ دینے میں انھوں نے اپنا وقت ضائع کیا انکا خیال ہے کہ جس طرح بڑھتی وہاں طرف ساز  
 وغیرہ اپنے ہر چیز کے بنانے میں، وہ کی تہیاج رکھتے ہیں سی طرح خداوند کا ہر کام کیلئے بھی  
 یہ ممکن ہو گا کہ وہ دنیا کے کارخانوں کو بغیر کسی، وہ کے بندے۔

لیکن ان صاحبوں کو یہ خیال نہیں رہا کہ بڑھتی وہاں وغیرہ کو بغیر ہاتھ پاؤں اعضا  
 جسمانی وغیرہ سے ان اور وزروں کے بھی چیز کا بننا محال ہے۔ خداوند خدا کی



نسبت خود بھوک کا صفہ میں تسلیم کر لیا گیا ہے کہ اس کو ان آلات کی ضرورت نہیں۔  
 بڑھتی و بار و غیرہ کو جیسا کہ کسی چیز کے بنانے میں مادہ کی ضرورت ہے ایسے ہی دیکھنے میں  
 آنکھ کی اور سننے میں کان کی اور بولنے میں زبان کی بھی ضرورت ہے۔ حالانکہ ستیا رتھ  
 پرکاش کی تصریح کے موافق خدائے عزوجل بغیر نگاہوں کے دیکھتا ہے بغیر کانوں کے سنتا ہے  
 اور بغیر زبان کے کلام کرتا ہے۔

تو ایسی حالت میں نہ معلوم ان حضرات کو وہ یک تعظیم کے برخلاف مادہ قدیم کہنے اور  
 پستہ نسخ کا خیال باندھنے کی کیا ضرورت پیش آتی گیوں صرف جو پر وہی نہ کہ یہ یا جو سلمات  
 وغیرہ کہتے تھے کہ خدا تعالیٰ کی ذات و صفات کے سوا سب اشیاء فانی اور حادث ہیں اور سب  
 چیزوں کا وجود خدائے تعالیٰ کے اعتبار سے ایسا ہی غرضی و مستور ہے جیسا کہ مین و آسمان اور  
 در و دیوار کا نور آفتاب کے نور سے یا گرم پانی کی گرمی آگ کی حرارت سے اس خدائے واحد نے اپنی  
 قدرت کاملہ اور ارادہ نافذہ سے ہر چیز کو نیست ہے کیا اور وہی اپنے اختیار سے جب چاہے  
 نیست کر دیگا نہ اس کو مادہ کی احتیاج ہے نہ اس پر روح کی حکومت ہے نہ اس کے اختیارات محدود ہیں  
 اور نہ اس کا کوئی فعل حکمت خالی ہے وہ تمام کمالات کیسا نظم و موصوف اور جملہ نقصانات اور  
 عیوب سے پاک ہے کیونکہ تمام کمالات وجود کے تابع ہیں اور وجود ہی نکاسر شہم ہے اور تمام  
 نقصانات عدمی ہیں اور عدم ہی ان کا باعث ہوا ہے تو جب خدا کی وجہ بنیہ محدود اور اس کا  
 خازن کسی دوسری جگہ سے یا ہوا نہیں ورنہ عدم کا عدم اس کے خلاف تھا ہوا ہے تو جملہ  
 کمالات بھی اسکے تجدد و بے پیمان اور غیر مستور ہونے کے اور خفاقت ہیں سے کسی حقوق کے  
 اندر جو کوئی بھی خور اور حسن ہو گا وہ سب اسکے مومن اور منّت کا پرتو ہو گا۔

پس جب ایسی ذات ستودہ صانع اپنے اختیار و قدرت دنیا کی تہا ہے تو یقیناً



اس کی ایجاد اور بقا میں بے انتہا حکمتیں صرف ہوئی ہوئی اور بے شبہ بتانے سے پہلے ہی  
خدا نے تعالیٰ کے علم میں اس کا مرتب نقشہ اور ابتدا سے انتہا تک ہر چیز کا اندازہ اور  
پیمانہ موجود ہوگا۔ جسکو غالباً اہل اسلام لفظ تقدیر سے تعبیر کرتے ہیں اور یہ تعبیر اس اعتبار سے  
بالکل موزون ہے کہ لغت میں اس لفظ کے معنی اندازہ ہی کرنے کے ہیں۔

بہر حال اب تک جو کچھ ہم نے لکھا اس میں اگرچہ اثبات صانع عالم کے متعلق وہ زبردست اشارات  
نہیں کیے گئے جن کی تفصیل ہمارے تمکین نے اپنی مبسوط تصانیف میں کی ہے یا جسکو ہم اشارات  
اسی مفصل کتاب میں ہم درج کریں گے جسکا وعدہ پہلے ہو چکا ہے ہم ایک سخی دلنشین اور عام  
فہم طریقہ سے جسقدر اس مختصر تحریر میں گنجائش تھی عالم کی واسطے ایک جامع الکالات فی عمل کا  
ہونا ضروری قرار پایا اور یہی وہ مدعا تھا جسکو ہم ثابت کرنا چاہتے تھے اب جو کچھ گفتگو باقی  
ہے وہ اس میں ہے کہ اتنی بڑی کائنات کیسے کیا تھا ایک ہی خدا کا وجود کافی ہو سکتا ہے۔  
اور اسی سے ہماری سب حالتیں پوری ہو سکتی ہیں یا بسکون مختلف ضروریات کی واسطے در در  
بہلک پڑیگا اور بہت سے خود مختار پادشاہوں کے سامنے گردن جھکانا ہوگی۔

## توحید

یہی وہ بحث ہے جس کے ضمن میں اسلام کے چمکتے ہوئے امتیازات ظاہر ہوتے ہیں۔  
یہی وہ مقام ہے جس میں اگر تمام مذاہب کے قدم لغزش کھا گئے ہیں اور یہی وہ موقع ہے جہاں  
پونچک دین برحق کے کارناموں کی آزمائش ہوتی ہے مگر قبل اس کے کہ ہم اس بارہ میں مذہب  
اسلام کی خصوصیات کو نہایت جلی حروف کے اندر ظاہر کریں یہ لازم خیال کرتے ہیں کہ جلد  
مذاہب علیحدہ ہو کر محض عقلی حیثیت سے اس مسئلہ کو سمجھیں اور خدا کے کمال کے دریافت



کرنی والی عقلوں سے دریافت کریں کہ آیا فی الواقع ایک ہی خدا ساری دنیا کا ہلا مشقت  
 انتظام کر سکتا ہے۔ یا اس کو اپنی حکومت کے برقرار رکھنے میں کسی یا مددگار کی بھی ضرورت ہے۔  
 جہانکد فکر کی گئی اس سوال کا جواب حکیم الامتہ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب  
 سے زیادہ پر معزا اور جامع کسی نے نہیں دیا اور مصنفین میں غالباً اس قسم کی فلسفیانہ بحث  
 کو اس قدر سلیس زبان میں کوئی نہیں سمجھا سکا چنانچہ مولانا کے ان مضامین کا ماحصل جو  
 تقریر دلیپنیر میں ہے درج ذیل ہے۔

مطرب از گفتہ حافظ غزل نغز خوان تا بگویم کہ ز عہدہ طربم یاد آمد

جناب من دنیا کے پیدا کر نیوالے اگر دو یا دو سے زائد خدا ہونگے تو ہرگز کوئی چیز بھی  
 وجود میں نہ آسکے گی اور یہ سارا قدرتی کارخانہ بالکل درہم و برہم ہو جائیگا کیونکہ یہ بات تو  
 عینی طور پر تسلیم کی جا چکی ہے کہ جس چیز کو خدا کہا جائے اس میں کسی طرح کی کمی اور نقصان  
 نہ ہونا چاہیے اگر ایسا ہو کہ عام بندوں میں اور اس میں کوئی فرق نہیں رہ سکتا اس لئے کہ بے  
 خدا بننے سے اس لئے محروم ہیں کہ ان میں قسم قسم کے نقصانات پائے جاتے ہیں اور وجود  
 کی باگ ان کے قبضہ میں نہیں ہے کہ جو خوبی اور جو کمال چاہیں اپنے واسطے موجود کر لیں  
 اگر خدا بھی ایسا ہی مجبور ناقص ہو تو اس کو کیا استحقاق ہے کہ وہ ہمارا خدا بن بیٹھے جب یہ بات  
 قرار پاگئی تو اب یہ تو کبھی نہیں ہو سکتا کہ ادبی مخلوق ایک خدا کی اور ادبی ایک کی ورنہ  
 ہر خدا میں نصف نصف خدائی کی کمی اور کسر ہوگی۔ اس بن پر ہی کہنا پڑیگا کہ ہر ایک خدا پوری  
 پوری خدائی کا مالک ہے۔

مگر اس صورت میں جیسا وہ کامل ہوگا دوسرے پر اس کی تاثیر بھی کامل ہی واقع ہوگی  
 کیونکہ ممکنات اور خالق کی ایسی مثال ہے جیسے آفتاب یا چاند اور زمین و آسمان وغیرہ کی



آفتاب کی طرح کا اور چاند سے چاند کی طرح کا نور پھیلتا ہے اور زمین و آسمان درودِ یوار کوہِ دانشجار و غیرہ میں سے ہر ایک شے کو حسبِ قیاس منور کرتا ہے اور چیزیں تو فقط نظر ہی آنے لگتی ہیں لیکن آئینے کا آئینہ ہی نور سے کچھ اور حال ہو جاتا ہے، وہ خود بھی منور ہوتا ہے اور دوسری چیزوں کو بھی روشن کر دیتا ہے۔ لغرض جتنا چاند اور سورج میں فرق ہے، اتنا ہی ان کی شعاعوں میں اور در چیزوں کے منور ہونے میں فرق ہے تو جب خدا کا وجود بڑی کامل ٹیڑھ اور مخلوقات کے موجود کرنے میں اس کی تاثیر بھی کامل ہوئی اب اگر ایسے ایسے دو یا کئی خدا ہوتے اور مخلوقات مشترک ہوگی تو ہر طرف سے کامل ہی کامل وجود ہر مخلوق کے ہیماۃ اور حوصلہ کے موافق آئینہ گز میں گز بھر در بالشت میں بالشت بھر اور ہم دیکھتے ہیں کہ ایک سچہ میں دو چیزیں اور ایک سیر بھر کے برتن میں دھیر آناج اور ایک بوتل میں ویسے دو قدم اور ایک اچکن میں اس کے موافق دو بدن اور ایک نیام میں اسی مقدار کی دو تلواریں اور ایک مکان میں اسی گنجی نش کیونکہ دو چند اسباب نہیں سما سکتا اور دھینگا دھینگے سے ایک میں دو کو ڈالنے لگتے ہیں تو وہ سب بچے اور برتن دیکھ رہے ٹوٹ پھوٹ کر برابر ہو جاتے ہیں اسی طرح اگر دونوں خداؤں کی طرف سے پورا پورا وجود ایک مخلوق میں سمونے لگے تو بیشک وہ مخلوق معدوم اور نیست و نابود ہو جائیگی۔

ہاں اگر خدا کے وجود کا کامل ہونا ثابت نہ ہو، بلکہ اس میں نقصان اور کمی کا احتمال ہوتا تو یونہی کہہ سکتے کہ جیسے دو چراغوں کا نور سرکات نور ہو جاتا ہے، دو خدا کے وجود کا پرتو سرکات کو یوں بخشتا ہوگا۔ مگر اس کو کیا کہیے کہ خدائی کیو۔ سٹے کامل اور خود تمام الصفات ہونا لازم ہے تمام بطن مذہب کو اس کا اعتراف کرنا پڑا ہے۔

اس کے علاوہ ہم کہتے ہیں کہ وہ دو وجود دو خداؤں کی جانب سے مخلوق کو غصہ ہوئے۔ اگر



ایک ہی خدا کے خزانہ میں ہوتے اور جو زور و قوت، ورشوکت و حشمت دوسرے کو حاصل ہو وہ سب بھی اسی ایک خدا کے پاس ہوتے تو بدشعبہ یہ سب ملکر اس ایک تنہا خدا کی انفرادی قوت میں بہت کچھ اضافہ ہو جاتا۔ اس سے ثابت ہوا کہ ہر ایک خدا کے وجود میں فی الجملہ کوتاہی اور نقصان ہے جس کی مکافات دوسرے کے وجود سے کی جاسکتی ہے یا وجودیکہ اس کا اقرار کیا جا چکا ہے کہ خدائے پاک کی ذات ہر قسم کے قصور و نقور سے مبرا ہے۔ وہ بے نقصان ہے سب چیزیں اس کے بے نقص و کمزور پر قائم ہیں وہ کسی کے سہارے کا محتاج نہیں وہ سب کی اصل ہے۔ اور سب اس کی فرع ہیں۔

اور کیوں نہ جو جس سلسلہ کو دیکھتے ایک ہی اصل پر قرار پکڑتا ہے تو آفتاب اگرچہ ہزاروں مکا نوں اور ہزار ہا روشن فانوں میں جدا جہوہ گر ہے لیکن ان سب متفرق انوار کو اسی ایک آفتاب کے ساتھ رابطہ ہے۔ عدو کا سندہ گو ایک سے الی غیر النہایہ پھیلا ہوا ہے کہیں دو ہیں کہیں تین کہیں چار کہیں پانچ کہیں سب کہیں ست کہیں ہزار اور اسپر کہیں جڑ کہیں مخدور کہیں حاصل ضرب کہیں مضروب فیہ کہیں حاصل قسمت کہیں مقسوم کہیں مقسوم علیہ وغیرہ لیکن ان سب کی اصل وہی ایک کا عدد ہے اگر ایک نہ تو یہ سب اسلسلہ اعداد کا نیست و نابود ہو جائے۔ موبوں، درجیوں کے کارخانوں کو دیکھتے تو سب کی اصل وہی ایک جڑی آدمی وغیرہ کو دیکھتے تو سب کے ایک اصل میں جسے انسانیت وغیرہ کہتے ہیں مشترک ہیں۔

اسی طرح ہرن نظر پڑتی ہے کوئی ایسا سندہ نظر نہیں آتا جس کا کوئی سر نہ ہو، در پھر ہر سر نہوں کو دیکھتے تو ان کا کوئی اور سر نہا ہے وہی جڑی انسانیت ہے۔ یہود و نصاریٰ وغیرہ میں آدمیت سر نہا ہے۔ اسی طرح گھوڑوں میں کوئی در سر نہا ہے اور گدھوں کی اور اصل، درگتوں کی اور اصل ہے ان سب احوال کی اصل جاندار ہونا ہے



ادھر نباتات کی علیحدہ اصل ہے اور اُن کا جدا ہی سلسلہ اور جدا ہی سرمنشاہ پھران کی اصل اور  
 اور جانداروں کی اصل جسمیت کی زیر حکومت ہے اسی طرح ورتک چپے چپو آخر میں جا کر سائے  
 عالم کا اشتراک دہود میں نکلتا ہے لیکن چونکہ شے مشترک عین اشیاء متعددہ نہیں ہو سکتی اس  
 لئے یوں سمجھیں آتا ہے کہ وجود عین عالم اور عین موجودات نہیں دھبیا کہ اپنے موقعہ میں دلائل  
 سے ثابت ہو چکا ہے بلکہ یابین لیا کہ ایک شے کبھی موجود ہو سکتی ہے کبھی معدوم یہ کہہ چکا  
 گا کہ وجود عالم ایک خارجی اور عارضی چیز ہے اصلی اور ذاتی نہیں جیسا کہ پانی اپنی ذات سے  
 گرم نہیں ہے اور آگ کی حرارت سے جو کہ اس کی اصلی اور ذاتی صفت ہے اس میں  
 عارضی گرمی پیدا کر سکتے ہیں یا صاف و شفاف آئینہ کا نور جو کہ آفتاب کے مقابل ہو اصلی  
 نہیں بلکہ آفتاب کا فیض ہے جس کا نور اصلی اور ذاتی ہے ٹھیک اسی طرح عالم کے وجود  
 عارضی کے لئے بھی ضرورت ہے کہ وہ کسی ایسے موجود اصلی سے مستعار جس کا وجود عارضی  
 و مستعار نہ ہو پھر جیسے آفتاب کو بزار باجہ دھوپ پھیلے پر سب کی سب ایک ہی آفتاب کا  
 فیض ہے یوں نشین کرنا چاہئے کہ تمام عالم کا وجود بھی ایک موجود حقیقی و اصلی کا پر تو ہے اسی  
 کو ہم خدا سمجھتے ہیں اور اسی کی نسبت ہمارا یہ خیال ہے کہ اس میں تعدد کی گنجائش نہیں۔  
 اب یہاں سوچ کر آپ شاید بول اٹھیں کہ ہم نے مانا کہ موجودات کے وجود میں باہم اس طرح کا  
 فرق نہیں جیسے دھوپ اور چاند کی چاندنی میں جس کا وجود ایسا ہی یکساں نظر آتا ہے جیسے  
 اس میدان کی دھوپ اور اس میدان کی جس طرح ہر جگہ کی دھوپ کو خواہ وہ میدان وسیع اور  
 تنگ میں ہو یا محض مکان میں دھوپ ہی کہا جاتا ہے اسی طرح ہر چیز کے وجود کا نام بھی خواہ وہ  
 زمین و آسمان کا ہو یا چاند سورج کا یا انسان و حیوان کا وہی وجود رہتا ہے لیکن اگر فرض کریں  
 کہ آسمان پر ایسے ایسے کئی آفتاب ہوں تو جس طور پر ہر شے سے ستاروں کا نور سمرات کو مکیان



نظر آتا ہے یا یقیناً ان آفتابوں کا نور بھی ملے گی یا نہ ملے گی اگر عالم کے واسطے کوئی ممانع ہو اور سب کے وجود کا پرتو ملے گی یا نہ ملے گی یہ دیکھائی دیتا ہو تو کیا بعید ہے۔

اس شبہ کا جواب اول تو وہی ہے جو اس تقریر کے شروع میں معلوم ہو چکا کہ جس۔

کارخانہ کو دیکھئے وہ کسی ایک چیز پر منقطع ہوتا ہے اور جس سلسلہ کو دیکھئے کسی ایک پرتی ہو جاتا ہے چنانچہ دھوپوں کا آفتاب پر سلسلہ اعداد کا ایک پرتو جو نئے قسطہ کا پانی پر تمام ہونا اور خند شالیر ان کے سوا پہلے بیان ہو چکی ہیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ جہاں میں جتنے پھیلاؤ ہیں وہ کسی ایک شے کی طرف سے چلے جاتے ہیں۔

اب ہم دریافت کرتے ہیں کہ پانی اور آفتاب وغیرہ اشیاء مذکورہ کی وحدت یعنی ایک ہونے کی صفت بھی منجملہ موجودات کے ایک شے موجود ہے اور ان اشیاء میں وحدت کا وجود بھی عارضی طور پر ہے کیونکہ آفتاب اور پانی وغیرہ کے بہت ٹکڑے ہو سکتے ہیں اگر ان کی وحدت اصلی اور ذاتی ہوتی تو وہ ان سے کسی طرح زائل نہ ہو سکتی یعنی نہ ان میں تقسیم جاری ہوتی اور نہ کثرت کی کسی نہج گنجائش نکال سکتی اس سے ظاہر ہوا کہ جیسا عالم کا وجود عارضی ہے۔ وحدت بھی اس کی عارضی ہوگی۔ اور یہ وحدت بھی اسی موجود اصلی کا فیض ہوگا جس کا فیض خود وجود عالم ہے اور اس کی وحدت بھی اسی طرح اصلی ہونی چاہیے جس طرح اس کا وجود اصلی ہے۔

اس موقع پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ جیسا کہ وحدت اقسام وجود میں سے ہے ایسی ہی کثرت بھی ہے اور عالم کا ہر قسم کا وجود عارضی ٹھہرا اور خدا کے وجود کا پرتو ہوا تو لازم آئے گا کہ وصف کثرت بھی خدا کے اندر پایا جائے اور اس کے واسطے وصف اصلی اور ذاتی ہو سکتا ہے یہ مغالطہ تھا اس وجہ سے لگا کہ وحدۃ کے مانند کثرت کو بھی تم نے اقسام وجود میں شمار کر لیا حالانکہ کثرت کا مبنی عدم پر ہے۔

دیکھو ہم جتنے ہیں کہ نور کی ایک شے واحد ہے لیکن اگر کسی دیوہر ایک مکان کے  
دور دشندان برابر برابر تول نور میان میں اندھیرا بنی کی وجہ سے ہر دشندان کا نور  
علیحد علیحدہ معلوم ہوگا غرض یہ کثرت اندھیرے کے سبب معلوم ہوتی ہے اگر ہر نور اور پتہ  
ایک اندھیرا ہو مشا دیوں کو مکان میں سے نکل ڈالیں تو سب جگہوں پر نور ہو جائیگا اور یہ فرق و  
تباہ اور تعدد جس کا نام کثرت ہے ذرا ہاتی فرمائیے اب چونکہ اندھیرے کے ہونے کو کہتے ہیں اور  
انہوں کی عدم ہر دو معلوم ہو کہ کثرت عدم کے باعث پیدا ہوتی ہے وجود کے قسم میں سے نہیں  
بہ کیف اس تقریر سے یہ ثابت ہو گیا کہ جو اوصاف وجودی ہیں اور علم میں پائے جاتے  
ہیں وہ ضرور ہیں کہ خدا کی تعالیٰ میں بھی ہوں اور جو اوصاف عدمی ہیں وہ لازم ہے کہ خدا میں  
نہوں اور یہ ثابت ہوا کہ جو موجود ہستی ہوگا اس میں کسی قسم کی تقسیم کی گنجائش نہ ہوگی ورنہ وحدت  
جو اوصاف وجود میں سے ہے جیسا کہ بھی مذکور ہوا اس میں کسی نہ رہے گی۔ حالانکہ یہ محال ہے  
کہ وجود تو اس کا اہلی ہوا اور سب قسم کا وجود حقوق کو اس سے پونچے اور ہر طرح کے وجود کا  
منبع و مبدع ہوا اور پھر اس میں بعض انواع و اقسام کے ہستی ہوں اور یہ بھی ثابت ہوا کہ  
وجود اس کا عین ذات ہے و ذات اس کی عین اوصاف ہے اور اوصاف اس کے عین  
و ہر دو ہیں و وحدۃ الہی اور موجودیت ذاتی ذاتی نہیں رہ سکتی۔

اس وقت گو میں قیدیں کر رہا ہوں کہ جو مشبہ متکو تعدد صانع کے متعلق پیش آیا تھا اس کا حل  
کافی حد تک ہو گیا ہے بلکہ اس کے ضمن میں اور بہت سی گراں قدر فوائد بھی اختصار کیے تھے  
جس سے ہو گئے لیکن میری یہ رائے ہے کہ ابھی اس غنیمت کی کچھ اور تشریح کروں اور  
توحید کے بارے میں جو کچھ بھی سبب بات ہوں ان کا تذکرہ جن سے کھڑے ہوں ہوش ہوش سنیں  
بہر نسبت ہوں کہ اگر کم از کم دو صانع ہوتے تو میں نہ کہ ایک ہوتا تو وہ دونوں جیسا کہ صانع



ہونے اور موجود بھی ہونے میں شریک ہوں گے ایسے ہی کسی نہ کسی امر میں علیحدہ بھی ہوں گے  
 کیونکہ جہاں اشتراک کیسے تعدد پایا جائے تو وہاں لازمی بات ہے کہ کسی حیثیت سے ایک  
 کو دوسرے سے علیحدہ اور ممتاز بھی سمجھا جائے مثلاً آدمی باوجودیکہ آدمیت میں شریک ہیں مگر  
 بعض اوصاف میں مختلف بھی ہیں جیسا کہ شکل و صورت قد و قامت مکان و زمان رنگ و روپ  
 خاصیت مزاج وغیرہ میں اگر یہ علیحدگی اور فرق نہ ہو تو تعدد ہرگز نہ ہو ہی ایک آدمی رہے اس کو  
 سے ضروری قرار پایا کہ جو دو چیزیں کسی امر میں مشترک ہوں تو ان میں سے ہر ایک کے اندر ایسے  
 خصوصیات ہونی چاہئیں جو دوسری میں نہ پائے جائیں ان ہی خصوصیات کے مجموعہ کو ہم اپنی  
 اصطلاح میں ذات سے تعبیر کرتے ہیں۔

مگر ذات جو خود کے معدوم محض ہے کیونکہ دنیا کی ہر ایک چیز وجود کے ذریعہ ہی  
 موجود کہلاتی ہے البتہ خود وجود کو اپنے وجود ہونے میں کسی دوسرے وجود کی حاجت نہیں اور  
 یہ بالکل اسی طرح ہے جیسا کہ ہر شے کو اپنے روشن ہونے میں نور کی حاجت ہے

مگر خود نور کو اپنے نورانیت میں دوسرے نور کی حاجت  
 نہیں اب اگر دو یا کسی صانع ہوں اور وہ دونوں وجود میں اشتراک رکھتے ہیں تو ان دونوں کی  
 ذات یعنی وہ خصوصیات خاصہ جن سے ایک دوسرے سے امتیاز حاصل ہے، وجود کے ماسوا  
 کوئی اور چیز ہوگی اور چونکہ وجود کے سوا سب چیزیں بل سے معدوم ہیں اسلئے ہر ایک خدا فی  
 حد ذاتہ وجود سے بالکل خالی ہوگا۔ اور اپنے وجود کی طرح عارض ہوگا جس طرح زمین و آسمان وغیرہ سب  
 چیزیں جو فی نفسہ تاریک اور مظلم تھیں مگر آفتاب کے نور نے ان سب کو روشن کر دیا اس صورت میں  
 ہم دونوں خداؤں کو کسی طرح موجود مہلی نہیں کہہ سکتے بلکہ یہ دونوں بھی کسی ایسے موجود مہلی کے  
 محتاج ہونگے جس کا وجود خود اسکی ذات کے اندر داخل ہو اور ہمارا مقصد بھی تو حید سے صرف انہی تبا

کہ موجودات کا سلسلہ ایک موجود اصلی پر ختم ہوتا ہے چنانچہ یہ بات اس تقریر پر بخوبی حاصل ہو گئی۔  
 کیونکہ جب موجودات دو خدوؤں سے شل پیدا ہوئے اور وہ دونوں ایک موجود اصلی میں شریک  
 اور اصلی سے معدوم تھے تو یہ معنی ہوئے کہ موجود اصلی کا فیض ان دونوں کے واسطے سے  
 دور نہ پہنچتا ہے جیسے پرنا کے دینے سے چھت کا پانی نیچے آتا ہے اور آتش شیشہ کے طہن سے  
 آفتاب کی سوزش دوسری چیزوں کو پہنچتی ہے اور قلعی دار آئینہ کے صدقے سے آفتاب کا نور  
 ان دروہ کو پہنچتا ہے جو آفتاب کے متقابل نہیں ہوتے ان تمام صورتوں میں سب کو معلوم ہے  
 کہ چھت کا پانی پرنا کی راہ سے آتا ہے پرنا سے پیدا نہیں ہوتا آفتاب کی سوزش آتش شیشہ  
 کی راہ سے آتی ہے آتش شیشہ میں کچھ حرارت نہیں آفتاب کا نور آئینہ کی راہ سے اور  
 اشیا کو پہنچتا ہے آئینہ میں ذرہ برابر نہیں تو اسی طرح اگر دیت سے موجود اصلی اور بکثرت  
 منافع موجود ہوں تو وہ قید میں کچھ رخنہ نہیں پڑ سکتا بلکہ درہ زیادہ مضبوط اور مستحکم ہو جاتی  
 ہے۔

کیونکہ فلک اور زمانہ جو باعتبار شہرت کے وقوع علم کا قائل گن جاتا ہے یا انسان  
 و حیوان وغیرہ جو ظاہر میں ہوں کو افعال اختیار یہ کے خالق معلوم ہوتے ہیں یا دوا اور دغا وغیرہ  
 جو بہ نسبت اپنی تاثیروں کے موثر حقیقی سمجھے جاتے ہیں یہ سب چیزیں اس وقت بحیثیت اپنے  
 فیوض کے وسیلہ فیض اور واسطہ ایجا د بھی جائیگی اور ان کے خالق ہونے کا شہرہ جو بعض ظاہر  
 پرستوں کو پڑا ہوا ہے بے محنت حل ہو جائیگا اور اس وقت ہم پاؤں زہل یہ نہا دیسکیں گے کہ  
 سوا خالق بزرگ کے جو چیزیں ظاہر میں مندر افعال یا مندر تاثیرات نظر پڑتی ہیں وہ سب  
 خدائے اکبر کے سامنے یک کاریر کے اوقات کی طرح ہیں بادی النظر میں ان چیزوں سے کام  
 ہوتا ہے اور حقیقت میں غدا کرتا ہے اسی طبقہ کے حضرات جیسے نبی مومن یا ولی اور دینی دجہ کے



مثلاً دیو ہوں یا پری آنا ہوں یا فلک دوار۔ دوا ہو یا دعا پتھر ہو یا کوئی جاندار چیز زمانہ ہو یا مکان  
پیانہ ہو یا سورج ستارے ہوں یا اور کچھ سب کے سب خدا کے سامنے ایسے ہیں جیسے بڑھئی  
کے سامنے بسولہ نہانی برما وغیرہ فرمانبردار ہوتے ہیں کہ بے پلائے اُس کے نہیں ملے اور  
بغیر اُس کی مرضی کے کوئی کام نہیں کر سکتے۔

اور اس سائے سلسلہ عالم کی مثال ایسی ہے جیسے کہ شیشوں اور گلوں کے کارخانوں اور  
گھڑیوں وغیرہ میں بہت سی کلیں اور پرزے آگے پیچھے ہوتے ہیں پھر اگر کوئی کام لینا منظور  
ہوتا ہے اول کل کو ہلاتے ہیں اور سب کلیں یہ ترتیب ملتی ہیں اور آخر میں جو کام مقصود ہوتا  
ہے وہ اخیر کی کل سے ہوتا ہے اب ظاہر ہے کہ یہ کلیں خود بخود نہیں ملتیں کیونکہ وہ تیس و  
حرکت جمادات میں سے ہیں اُنکے واسطے جب تک کوئی ذمی عقل اور صاحب ارادہ کام  
سننے والا نہ ہو گا ہرگز کام نہ چلیگا۔ اسی طرح سلسلہ عالم کو واسطے علت اول اور فی فعل حقیقی  
ایک خدائے تعالیٰ ہے کوئی ادنیٰ سے ادنیٰ فعل اور حقیر سے حقیر چیز بھی اس کے ارادہ اور مشیت  
کے بغیر وجود میں نہیں آسکتی اور کسی شے کو اس کی سطوت اور حکومت کے آگے دم نہ تکی  
مجال نہیں جو کچھ وہ چاہے اس میں کوئی مزاحمت نہیں کر سکتا اور مقرب سے مقرب  
بندے بھی اس کے دربار میں بغیر اس کی اجازت کے لب نہیں ہلا سکتے یہی وہ عقیدہ ہے جس  
کی طرف اسلام نے نہایت زور شور کے ساتھ دعوت دی ہے یہی خیال آنحضرت صلی اللہ علیہ و  
وسلم کی تعلیم کا سنگ بنیاد ہے اور اسی مضمون کی اشاعت تمام انبیاء کی بعثت کا مقصد  
اولین ہے۔

اس میں شک نہیں کہ دنیا کے تمام مذاہب میں توحید کی فی الجملہ جھلک پائی جاتی ہے  
اور جن مذاہب میں شریک عروج کی تعلیم موجود ہے وہ بھی توحید کے بالکل ترک کرنے پر مبنی

نہیں ہوتے بلکہ توحید کے چھوڑنے سے یہ بہتر سمجھتے ہیں کہ شرک کو توحید کیساتھ جمع کر دیا جائے  
 اگرچہ یہ اجتماع اجتماع نقضین ہی کیوں نہ ہو لیکن یہ عزت خاص نہ بہب اسلام کو حاصل ہے۔  
 کہ اُس نے بالکل خالص اور بے لوث توحید کی طرف لوگوں کو رجوع کیا اور شرک جلی یا خفی کا  
 تسمہ باقی لگا نہیں رکھا اس جہالت اور تاریکی کے زمانہ میں جبکہ دنیا میں خالص توحید سے  
 بڑھکر کوئی گناہ نہ تھا ہزاروں بندگانِ خدا کو توحید سے مانوس بنادیا اور آجتک کروڑ ہا کروڑ  
 انسانوں کے دلوں سے شرک فی الذات شرک فی الصفات اور شرک فی العبادۃ کی ظلتوں اور  
 کدورتوں کو دھو ڈالا۔

کیا اسلام کی اس بے غل و غش توحید کا مقابلہ اس قوم کی توحید کر سکتی ہے جس نے خدا  
 کے سوا ہر اینٹ پتھر کے سامنے گردن ڈال دی اور آگ پانی وغیرہ کو بھی قابلِ پرستش سمجھا  
 اور اپنے ہاتھوں سے بنائی ہوئی سورتوں کو حاجت روا اور شکل گشت تصور کر لیا۔ یا اس قوم  
 کی جن کے خدا کی مکمل مادہ اور روح سے ہوتی ہے ان کا کمزور خدا ان دلوں کے منہ کے  
 خداف نہ کہیں کوئی کارروائی کر سکتا ہے اور نہ ان سے بگاڑ کر اکیہم اپنی خدائی کو قائم رکھ سکتا  
 ہے۔ یا اس قوم کی جبکہ مثلث خدا اپنی کرسی عظمت سے اتار کر نام انسانی حواج اور بشری  
 خصوصیات کا محکوم بنا اور نبی آدم کی خطائیں معاف کرنے کے واسطے اُس کو سخت تکالیف  
 اور مشقتیں برداشت کرنا پڑیں۔ یا اس قوم کی جبکہ خدا خفقت کے بے سوچے سمجھے پیدا کرنے  
 پر سخت تادم مولا اور دنیا میں طوفان آجانے سے اُسے بید ملول ہونا پڑا یہ تک کہ روتے  
 روتے ان کی آنکھیں سوچ گئیں اور ملکہ کو اس کی عیادت کرنی پڑی اور حضرت یعقوب  
 علیہ السلام سے جب اُس کی کشتی جوئی توانہوں نے اُس کو زمین پر ٹک دیا۔

کہوں منصفو! کیا ایمان سے کہہ سکتے ہو کہ آج صحیح اور ملکہ توحید ان میں سے کسی مذہب



کی بدولت دنیا میں نظر آ رہی ہے۔

## نبوت

ان تمام مراحل کے بعد جو ہم نے یہاں تک طے کر لی ہیں سب سے زیادہ ضروری اور معجزانہ بات  
نبوت جو باقی رہ جاتی ہے وہ نبوت کی بحث ہے اور افسوس کہ جس قدر وقت اس بحث کیلئے درکار  
ہے اس کا عشر عشر بھی ہمارے پاس موجود نہیں لیکن اس پر بھی ہم نے یہ کسی حال میں مناسب  
نہیں سمجھا کہ اسلام کے اتنے بڑے رکن عظیم کو بالکلیہ قلم انداز کر دیا جاوے ہاں یہ ممکن ہے  
کہ یہاں پر ایک اجمالی بحث اس کے متعلق مذکور تفصیل نام کو اسکی ضخیم کتاب کے اوپر اٹھاریں  
جس کی اُمید ہم پہلے دلا چکے ہیں تاکہ ہمارے سامعین کے دلوں میں اگر کوئی گہرا ہٹ  
اور تشویش پیدا ہو تو وہ اس سے اپنی تسکین کر لیں۔

نبوت کا عقدہ حل ہونے سے پہلے ہر انسان پر یہ فرض ہے کہ وہ اسباب اطاعت  
پر غور کرے یعنی یہ کہ ایک آدمی کی اطاعت دوسرے پر عقلاً کن حالتوں میں اور کن وجوہات سے  
ضروری سمجھی جاتی ہے اس بارے میں یہاں تک تامل سے کام لیا گیا کہ کل تین سبب اس کے  
متعین ہوئے جملہ منقذت، دفع منکریت اور شوق و محبت چنانچہ نوکرا ہے آقا کی اطاعت منکریت  
کی اُمید پر اور رعیت اپنے حاکم کے اندیشہ تکالیف سے اور عاشق اپنے محبوب کے بتقاضا محبت  
کرتا ہے اور اطاعت کی کوئی ایک فرد بھی ایسی نظر نہیں آتی جو ان تینوں وجوہات سے  
خالی ہو۔

اب اگر تینوں سبب فرض کر دیں کسی ایک ہی شخص میں جمع ہو جائیں تو قدرت  
انسانی یقیناً اس کی خدمت و اطاعت کو فرض عین قرار دے گی پس جبکہ کچھلے اوراق

ہر حق تعالیٰ کی نسبت رتق و ربط سے یہ ہے جو چاہے کہ دنیا کے تمام کام اس کے  
 ارادہ اور اختیار سے اپنی مہم پاتے ہیں اور ہر قسم کی داد و ستد تسلیم و طاعت اور نفع و ضرر  
 اسی کے ہاتھ میں ہے اور ہر قسم کا کمال اور حسن و خوبی اسی کی ذات اقدس میں موجود ہے  
 اور اس کے سوا کوئی عالم کا مرنی اور محسن بھی نہیں ہے تو بے شک بہ مثل کے نزدیک کسی  
 خدا کی عبادت سے سرسوز و خرافات کا رُعب و گھبراہٹ اور یہ لازم ہوگا کہ اسی کی خدمت گزاری میں  
 آدمی مصروف رہے اسی کا ہر دم و حسیان رکھے اور اسی کی محبت میں اپنے کو دیوانہ بنائے  
 جتے تو اسی کے نام پر جئے اور مرے تو اسی کا کلمہ پڑھتا مرے۔ غرض کسی حالت میں اس سے  
 جدا نہ ہوئے اور ظاہر و باطن میں اسی کا تابع فرمان رہے۔

بالس کی فرمانبرداری تو یہی ہے کہ دل میں خدا سے تعالیٰ کے متعلق یہ یقین ہو کہ ہماری  
 ہستی اس کی ہستی کے سامنے بالکل حقیر اور اس کا وجود ہر طرح پر عظمت و رکاب اور کمال ہے  
 ہماری ہر قسم کے نفع و نقصان کا اختیار اسی کو ہے اور وہ ہمارا حاکم ہم پر حکم ہیں اس میں اعلیٰ  
 درجہ کی شانِ محبوبیت و توحید ہے و رظا ہری فرمانبرداری وہ افعال و ترکات ہیں جن سے  
 ہمارے انہیں اندرونی جذبات اور باطنی اعتقادات کا سراغ ملتا ہو اور خدا کی محبوبیت  
 کا خیال ان سے متہ شیخ مولا ہو۔

مثلاً خدا سے تعالیٰ کے سامنے اس کی خاص خلی گاہ کی طرف ہاتھ نہ بٹھاکر کھڑا ہونا  
 اس سے اپنے حال کے متعلق غرور و معروض کرنا اور ہر سے حکم آجائے پر سر نہ بڑھکا دینا  
 اور اس کے رستہ پر اپنے کو ڈیل و حقیر سمجھ کر ناک اور پیشانی رکھنا یہ سب آثار و ملکوتیت  
 و آدابِ شاهی کے قائم مقام ہیں۔ علیٰ ہذا التیہ میں اپنے مال و دولت کو خدا کے بتلائے  
 توئے صرف میں فرج کرنا اور ہر آمد و صرف میں اس کے حکم کا منتظر رہنا یہ بھی سراپا



اطاعت مومنوں کے لوازمات میں سے ہے۔

پھر اگر خدا نے تعالیٰ کو محبوب حقیقی سمجھتا ہے تو اس کے قریب وصل کی فکر میں ہر ایک ماسواہ سے بیزار ہو جانا آب و علوم اور لذت جماع کو (جو کہ خلاصہ تمام کائنات کا ہے) ترک کر دینا اس کے بعد تخیلی گادربانی کی طرف پارہنہ سر پہنہ بیٹھ جاتے ہوئے دوڑنا اور وہاں پہنچ کر کبھی حالت شوق و وجد میں اس تخیلی گادے کے گرد گھومنا کبھی جنگلوں میں بھٹکتے پھرنے کبھی دشمن محبوب کے خاص مکان پر سنگ باری کرنا اور کبھی جان و مال سے فدا ہونے کیلئے ظہیر رب یہ سب محبت قلبی کی علامات اور عشق حقیقی کے ظاہری نشانات ہوتے۔  
 نفوس یہ امر تو اب عقد پایہ ثبوت کو پہنچ گیا ہے کہ دل سے زبان سے ہاتھ پاؤں سے جس طرح بھی آدمی اپنے خالق کی اطاعت کی طرف متوجہ رہے اور ہرگز اپنا روئے نیاز دوسری جانب نہ پھیرے لیکن سخت مشکل یہ تھی کہ کسی کی اطاعت بغیر اس کے منظور نہیں کہ ہم کو اس کی پسندیدہ اور ناپسندہ باتوں کا علم ہوا اور خدا نے تعالیٰ کی نسبت یہ دریافت کرنا کہ وہ کون سے امور سے خوش اور کون سے ناخوش ہوتا ہے ہر شخص کی قدرت سے باہر تھا کیونکہ فضل اپنی عقل سے اگر ہم نے چند احکام معلوم کر لیتے تو ان کو تمام احکام کی تفصیل اس سے معلوم نہیں ہو سکتی دوسرے یہ کہ خدا نے تعالیٰ شانہ ہماری عقل کا ہڑت میں پابند بھی نہیں ہو سکتا اس بناء پر خدا نے تعالیٰ کی اطاعت و عبادت بغیر اس کے ممکن نہیں کہ خود خدا نے ہرگز اپنی رضا و عدم رضا سے بندوں کو مطلع فرماتے۔

اور یہ خوب معلوم ہے کہ جب سلاطین دنیا اس تھوڑی سی نجات و نیکو اور ذراستہ جھوٹے استغفار پر ہر دوکان، دکان، اور مکان مکان اپنے احکام سناتے نہیں پھرتے ورنہ انکو یہ گوارا ہے کہ ہرگز دنیا کو اپنے مافی الضمیر کی اطلاع کیواسطے ہر کلامی بخشش تو کیا وہ حکم ہی کہیں

دور اور آدھ دور اور آدھ دور جس کو تمام عالم سے بالکل استغنا اور سب چیزوں کو اس کی احتیاج ہی ہر ایک عام و خاص اور ہر ایک رند و بازاری کو نہ لگانا اور اپنی حضور کی ہمکنش سے باریاب فرماتا پسند فرمائیں کہ جب اس نہیں تو بیشک خدا کے یہاں بھی کچھ لوگ ایسے خاص ہوں گے جیسے بادشاہوں کے یہاں وزیر یا نائب السلطنہ یا دایسرے اور جیسے کہ تمام سرکاری احکام رعایا کے پاس انہیں صاحبوں کے توسط سے پہنچتے ہیں ایسی ہی خدا کے پیغام اور اوامر و نواہی ان معتمدین کے ذریعہ سے ہم تک موصول ہونگے ہم انہیں معتمدین کو انبیاء رسول اور پیغمبر کہتے ہیں اور ہمارا خیال ہے کہ جس زمانہ میں خدائے تعالیٰ اسجنتا کی ایسے رسولوں کو اس زمانہ کے مناسب ہدایات دیکر مبعوث فرما دیتا ہے۔

بتائیں تم کو شاید یہ شبہ گذرے کہ ختم قرون میں جب انبیاء علیہم السلام تشریف لائیں گے اور ظاہر ہے کہ ان میں سے کوئی شریعت مقدم کی شریعت کے واسطے نسخ ہوگی تو وہم یہ ہوتا ہے کہ . . . . .

پہلے نبی کے بھیجنے میں شاید خدائے تعالیٰ سے کچھ سو ہوگی اتنا یا بھول چوک سے اس کو مناسب احکام دیئے تھے جو دوسرے نبی کے ذریعہ سے اس غلطی کی اصلاح کرائی گئی مگر شبہ آپ کا سراسر کم فہمی اور نادانی پر مبنی ہے نسخ کے معنی صرف تبدیل احکام کے ہیں یہ آگے آپ کا قیاس ہے کہ وہ تبدیلی یا سلی غلطی کی اصلاح کی وجہ واقع ہوئی ہوگی۔

خدائے برتر کی نسبت ایسا خیال باندھنا سخت گستاخی ہے۔

آپ نے بار بار یہ کہنا کہ طیب اگر کسی مرغن کو سہل دینا چاہتا ہو تو اس کے لئے



پہلے منہج کا نسخہ تجویز کرتا ہے۔ چند روز بعد وہ نسخہ بدل کر مہل کا نسخہ پلاتا ہے تو کیا آپ نے اس  
 طبیب کی نسبت بھی یہی رائے قائم کی ہے کہ اس سے منہج کا نسخہ دینے میں غلطی ہو گئی تھی  
 جسکی مکافات وہ دوسرے نسخہ سے کر رہا ہو جب یہاں آپ نے ایسا نہیں سمجھا تو خدا تعالیٰ کے  
 کے معاملہ میں آپ کو کس چیز مجبور کیا ہو کہ باوجود ایک ایسا مہل خیال پیدا کر لیں کیوں یہ نہیں  
 مان لیتے کہ اس نے بھی ہر زمانہ کی طبیعت اور مزاج کا اندازہ کر کے اس کے موافق مختلف احکام  
 جاری کر دیئے ہیں اور اس میں کچھ مضائقہ نہیں باقی یہ غلجہ ان کہ کیا خدائے برتر اس پر قادر  
 نہ تھا کہ ابتدائے عالم میں ہی کوئی ایسی مکمل کتاب ہدایت کیلئے نازل فرما دیتا جس میں ہر ما  
 کے تغیرات کی رعایت کر لی جاتی اور اس کی حاجت نہ رہتی کہ بار بار وہ اپنے بچے الہام میں دست  
 اندازی کرے اس کی بابت میں عرض کرتا ہوں کہ بیشک خدا اگر اس پر قادر تھا تو کیا اس  
 پر قادر نہ تھا کہ بغیر لطفہ اور خون بننے۔ رحم مادر میں پرورش پالنے اور تہمت نشود نما کرنے  
 کے ایک کامل و مکمل انسان دفعۃً پیدا کر دیتا جیسا کہ آریہ سماج اپنے چار رشیوں کی  
 نسبت کہتے ہیں (یا بغیر تخم ریزی اور آبیاشی وغیرہ سامان زراعت کے خود بخود تمام  
 نباتات کو زمین سے اُگادیتا ہے۔ اگر اس نے باوجود قدرت کے ان جسمانیات میں۔  
 (نعوذ باللہ) یہ درد سری اٹھائی تو روحانیات میں بھی اس کو اپنی اسی عادت سے  
 معذور سمجھنا چاہیے اور اگر وہاں اس تذبذب کی ترقی میں کچھ خاص حکمتیں اور مصلحتیں متعلق  
 ہو سکتی ہیں تو یہاں اسی قسم کی مصلحتوں کا لحاظ کر نیے کون چیز مانع ہو۔  
 ہر کیف اس میں کچھ حرج نہیں بلکہ عین حکمت اور رحمت ہے کہ حق تعالیٰ سبحانہ  
 ان مختلف تخم ہائے اخلاق کے (جو ازل سے قلوب بنی آدم کی زمینوں میں ڈال دیئے گئے ہیں۔  
 تربیت اور نشود نما کی واسطے اپنی رحمت کے بادل بھیجے اور بادلوں کے برسنے سے جس زمین میں

جیسا کچھ اچھایا برائے ہو یا گیا ہو۔ اس کو ترقی اور نشوونما حاصل ہو وہ ابرہائے رحمت جیسا کہ  
بدل اور بدلنے کے کھیتوں کو سرسبز و شاداب کریں ایسے ابو جہل وغیرہ کے دلوں میں جو  
کفر و شقاوت کا بیج بکھیرا گیا ہے اُس میں بھی جان تازہ ڈالیں ان ہی صحابہائے معروف  
کو انبیاء کہا جاتا ہے ان کے اثر کو تقویت پہنچانے والوں کا نام ملائکہ ہیں اور انکی تدابیر  
کی رہنمائی کرنیوالوں کو شیاطین کا لقب دیا جاتا ہے۔

## ملائکہ اور شیاطین

ملائکہ اور شیاطین کے نقطہ نظر بعض منکرین کو شاید ہمیشہ غصہ آجائے اور وہ اس تصور  
پر کہ ہم نے ان کے نزدیک چند فرضی چیزوں کا نام لے دیا ہے کہیں ہمارے تمام سابق  
بینات کو واقعیت سے دور نہ سمجھیں اس وجہ سے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں  
نظموں کی بھی کچھ مختصر شرح کر دی جائے۔

یہ خوب یاد رہے کہ باجماع اہل عقل جسم انسان کی ترکیب چند ایسے مختلف عنصر  
سے دی گئی ہے جن میں سے ایک عنصر کی تاثیر دوسرے کے مخالف اور متضاد ہو مثلاً بدن  
انسان میں گرمی کے آثار پائے جاتے ہیں یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کے قوام میں کوئی حصہ  
آگ کا موجود ہے اور سردی کی کیفیات محسوس ہونے سے جزو ہوائی کا متعلق ہوتا ہے اور  
خشکی سے جزو خاک کی ثابت اور تری سے جزو آبی کا پتہ چلتا ہے گویا کہ مٹی پانی ہوا اور  
آگ میں سے ہر ایک کا بقدر مناسب حصہ لیکر جسم کا خمیر بنایا گیا ہے۔ اس کے بعد جب  
حکمران نے دیکھا کہ جو آدمی پیدا ہوتا ہے اس میں یہ چاروں اجزاء ضرور ملے ہوئے  
ہوتے ہیں تو انہوں نے ایسے چار خزانوں کا کھوج لگایا جس میں یہ چاروں چیزیں لگ بھگ



بافراط موجود ہوں اور جن میں سے تھوڑا تھوڑا سیکر خدائے تعالیٰ نے آدم کے جسم کو ترکیب دیا ہو اس قسم کے چار خزانوں کے نام انھوں نے کرہ ارض کرہ ہوا کرہ نارجون کرہ ادرن میں سے ایک ایک کو حرارت برودت رطوبت پیوست کا منبع اور معدن قرار دیا۔

ٹھیک اسی طرح روح انسان کی ترکیب اور اس کا امتزاج ایسے دو متضاد اور معارض اجزاء سے واقع ہوا ہے جسکی بنا پر انسان کبھی نیکی کی طرف مائل ہوتا ہے اور کبھی بدی کی طرف اس کی رغبت ہوتی ہے کیونکہ جس طرح کسی نے خدائے تعالیٰ کو آدم کا خمیر بناتے نہیں دیکھا بلکہ صرف یہ سمجھ کر کہ رطوبت اور پیوست مثلاً دو متضاد اثر ایک ہی چیز سے پیدا نہیں ہوتے یہ فیصلہ کر لیا ہے کہ یقیناً جسم کی ترکیب آب و خاک وغیرہ سے ہوئی ہے اسی طرح طاعت و معصیت کی طرف میدان جو ایک ہی آدمی سے متفرق اوقات میں مشاہدہ کیا جاتا ہے اس کے بغیر جوڑ نہیں کھاتا کہ روح کی ترکیب بھی دو مختلف قسم کی اشیاء سے مانی جاوے۔

اور جب یہ ہو تو جیسا کہ عناصر جسم کے لئے علیحدہ علیحدہ چار مخزن تسلیم کر لے گی تھے ایسا ہی ان دونوں روحانی چیزوں کے واسطے بھی مخلوقات میں دو مخزن مان لئے جاویں تو کیا مستبعد ہے پس خدا کی وہ مخلوق جس میں ہمیشہ امور خیر اور نیکی ہی کی طرف توجہ پائی جائے اور ان کا طبعی اقتضار طاعت ہی ہو اور ان کی صرف یہی شان ہو کہ *لا یفعلون الا ما امرهم ویفعلون ما یؤمرون* اسی مخلوق کو ہم ملائکہ اور فرشتوں سے تعبیر کرتے ہیں اور ان کے مقابلہ میں وہ گروہ جسکی طبیعت میں معصیت ہی معصیت رکھی ہو اور اطاعت و عبادت اسکا پیمانہ نکل خالی ہو اور اس کی حالت محض *وکان الشیطان لربہ کفور* ہی سے ادا کیجا سکتی ہو ایسے گروہ کو ہم شیاطین کا لقب دیتے ہیں۔

اس پر بھی اگر ہم سے کوئی مہربان آریہ دریافت کریں کہ گو عقلی دلائل سے ایسی چیزوں کا  
وجود ثابت ہو سکتا ہے مگر ہم نے اور کسی نے آج تک ان کو نہیں دیکھا اور جہاں بغیب  
ایمان لائیکو ہمارا دل گوارا نہیں تو ہم ان حضرات کی خدمت میں یاد بگزارش کریں گے  
کہ آپ نے وہ تین حصہ بذات خود روشن دنیا کے جو ہماری دنیا سے بالکل علیحدہ ہیں  
اور جن کا ذکر بحریدہ کے تیسرے منتر میں موجود ہے کب اور کس وقت اور کس جگہ مشاہدہ  
کئے ہیں اور اگر کئے ہیں تو کیا آپ دوسرے لوگوں کو انکا مشاہدہ کرانے کے لیے تیار ہیں دیکھئے  
اب آپ خود اس منتر کا ترجمہ ہاشیہ مجوم کا صفحہ ۸۷ میں ملاحظہ فرمائیے کہ ”گذشتہ و آئندہ  
موجودہ جس قدر کائنات ہے اس سب کو اسی پرش کے مہا یعنی غفلت کا نشان سمجھنا چاہئے  
یہاں یہ سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ محدود کائنات کو اس کی غفلت کا نشان بنانے کی اسکی  
غفلت محدود ہو جاتی ہے اس کا جواب اسی منتر میں آگے دیتے ہیں کہ اس کی غفلت اس پر  
محدود نہیں بلکہ اس سے بھی زیادہ اور غیر محدود ہو کر پرتی سے لیکر زمین تک تمام لطیف  
و کثیف کائنات اس غیر متناہی قدرت والے ایشور کے ایک پہلو میں قائم ہے اسی کی ذات  
پر نور میں امرت (عالم عرفانی یا موش کا سکھ) موجود ہے یعنی تین حصہ کائنات عالم لطیف  
وروشن میں موجود ہے گویا غیر روشن دنیا ایک حصہ ہے اور بذات خود روشن دنیا اس  
سے تلگنی ہے اور وہ ایشور عین راحت موش سورپ حاکم کل معبود کل عین مسرت اور  
سب کو روشن دشور کر نپوالا ہے اس عبارت کے سننے کے بعد بھی کیا ہندوستان کی پر  
جوش سوسائٹی کا کوئی ممبر جن دہلک یا بہشت و دوزخ کے وجود سے انکار کر سکیگا۔

# نئی کی علامات



منکرین کے شبہات کا حل کرنے میں چونکہ اب ہم اپنے اصلی مقصد سے دور نکل گئے ہیں اس سب کو اسی طرف پھیر کر دیکرنا چاہیے اور یہ بتلانا چاہیے کہ کسی شخص کو رسول برحق ماننا کن شرائط پر موقوف ہے آیا جو کوئی بھی دعویٰ نبوت زبان سے کرنے لگے یا جو کوئی بھی دنیا کو چند عجیب و غریب تماشے دکھلا دے یا جو کوئی بھی دو چار ہزار مرید جمع کر لے اسی کو ہم نبی اور پیغمبران میں یا نبوت کی واسطے کوئی معیار ایسا تجویز کیا گیا ہے جس کے ذریعے ماہر طبیبوں کو اشتہاری حکیموں سے جدا کیا جاسکے یہر اور رہزن کے پہچاننے میں دھوکہ نہ لگے اور میٹھوں کی جماعت پر شیروں کا اشتباہ نہ ہو۔

بلاشبہ غور کرنے سے یہ معلوم ہوا ہے کہ جبکہ انبیاء علیہم السلام خدا کے مقررہ کمال اس کے راز دار اور اس کے نائب ہیں تو ان کی ذات میں ایسے پاکیزہ اوصاف اور قیمتی خوبیاں مجتمع ہونی چاہئیں جو ایک ایسے باخبر شہنشاہ عظیم کا قرب حاصل کرنے کے لئے درکار ہیں۔ ہم دیکھتے ہیں کہ سلاطین دنیا بھی جن کو کچھ عقل ہو، وجود اس میزی حکومت کے اپنی مسند قرب پر ان لوگوں کو نہیں بٹھلاتے جو بے عقل کج خلق پست حوصلہ یا حکومت کے دشمن ہوں۔ چہ جائیکہ خدا سے برتر اپنے منصب و ذرات کے لئے ایسے لوگوں کا انتخاب کی جاسکے اخلاقی حالت نہایت پست عملی حیثیت نہایت ذلیل اور عقلی قوتیں نہایت کمزور ہوں وہ بجائے ہدایت پیدائیکے گمراہ کرنے میں زیادہ مشتعل ہوں اور لوگوں سے بمقابلہ خدا کی عبادت کرانے کے اپنی پرستش کے زیادہ متمنی ہوں اگر تعویذ بائیں خدا سے عزوجل ایسا کرے تو یوں کہو کہ وہ خدا یا نکل سفید اور جاہل یا بندوں سے عداوت رکھنے والا ہے جس کو اتنی بھی خبر نہیں ہے کہ میں جس شخص سے جو کام لینا چاہتا ہوں وہ اُس کی اہلیت نہیں رکھتا۔

تو اس صورت میں یہ واجب ہو کہ انبیاء و عیسیٰ علیہم السلام کے دلوں میں اونا تو خدا کی محبت اور اخلاص اس درجہ ہو کہ ارادہ معصیت کی گنجائش ہی نہ نکلے دوسرے یہ کہ اخلاق پسندیدہ جو اعمال حسنہ کی جزا ہیں انکے اندر فطرتی طور پر راسخ ہوں تاکہ جو کام بھی وہ کریں قابل اقتداء اور جو فعل بھی ان سے سرزد ہو باعث ہدایت سمجھا جائے تیسرے یہ کہ ہم وہ فراست اُن ایتوں کے اعتبار سے اعلیٰ درجہ کی ہو کیونکہ کم نہی فی انفس عجیب ہو نیکی علانیہ اس جیسے بھی ان کے حق میں مفسر کہ کلام خداوندی کے اسرار غامضہ کا سمجھنا اور دقیق علل پر مطلع ہونا اور ہر ایک زکی و غبی کو احکام الہی و النشین طریقے سے سمجھا دینا بغیر عقل صحیح و فہم کامل کے برگز متصور ہی نہیں۔

یہی تین اصول ہیں جو ایک مدعی نبوت کی صداقت کا ہر ایک ایسے زمانہ میں پتہ دے سکتے ہیں جس میں کسی نبی کی بعیت کا احتمال ہو سکتا ہو باقی معجزات وہ اگرچہ اصل نبوت کے اعتبار سے ضروری نہیں لیکن مدعی نبوت ان کا صادر ہونا بیشک اس کی راست بازی کی دلیل ہو کیونکہ اگر ایک شخص مثلاً سلطان روم کے روبرو لوگوں سے یہ کہے کہ میں سلطان کا معتمد اور محبوب ہوں اور اس کی دلیل یہ بیان کرے کہ دیکھو جس طرح میں اُن سے کہوں گا۔ برابر وہ اسی کے موافق کرینگے اور جو فرمائش کرونگا اس کو پورا کر کے دکھلاؤں گے یہ کہہ کر سلطان کو کھڑا ہونی کی طرف اشارہ کرے اور وہ کھڑے ہو جائیں پھر ان سے بیٹھنے کو کہے اور وہ مضامینہ جائیں۔ اور اسی طرح رگتا رہے کاموں کی خواہش ظاہر کرتا ہے اور وہ بھی ایک ذرہ اُس کا خدف نہ کریں۔ ورنہ فرض کرو کہ وہ سب کام سفن کی عادت سستمرہ اور مزاج کے خلاف بھی ہوں تو کیا کسی جاہل اور معاند کو بھی ایسی حالت میں اس شخص کی دعوت کی تصدیق میں کچھ تردد رہے گا۔ اور کیا کوئی بیوقوف



بھی یہ حجت کرے گا کہ دعویٰ تو اُس کا محبوب اور معتمد ہونے کا تھا اور اس کے معتمد ہونے اور سلطان کے کھڑے ہونے میں کوئی مناسبت نہیں اس لئے . . . . .  
اس سے اس پر کوئی استدلال نہیں ہو سکتا تا وقتیکہ سلطان اپنی زبان سے اس کے معتمد ہونے کا اقرار نہ کرے۔

ایسے ہی پہل سے کہنا چاہیے کہ تصدیق دعویٰ دو طرح پر ہوتی ہے ایک حالی اور ایک مفالی تو گو اس جگہ زبانی اور قوی تصدیق سلطان کی جانب سے نہیں پائی گئی مگر حالی تصدیق جو اس سے بھی بڑھ کر حاصل ہو گئی یہی حال بعینہ انبیاء علیہم السلام کے معجزات کا ہوتا ہے کہ وہ اپنی نسبت خدا کا وزیر اور معتمد ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں اور خدا ہر وقت اور ہر جگہ اُن کے دعویٰ کو سنتا ہے پھر وہ عادت اللہ کے خلاف بہتے کاموں کی فرمائش کرتے ہیں تاکہ اُن کے دعویٰ کی سچائی دنیا پر ظاہر ہو جائے اور خدائے تعالیٰ برابر اُن کے حسب مدعا فرمائشوں کو پورا فرماتا رہتا ہے تو کیا منجانب اللہ یہ اُن کے دعویٰ کی حالی تصدیق نہیں ہوئی اور ظاہر ہے کہ جھوٹے آدمی کی تصدیق کرنا خود جھوٹ کی ایک قسم ہے تو اس سے (اس مدعی کے کاذب ہونے کی صورت میں) خدائے برتر کا کذب ثابت ہوا (نعوذ باللہ منہ) حالانکہ خدائی تعالیٰ کا خالق کذب ہونا تو ضروری لیکن قولاً و عملاً کاذب ہونا محال ہے۔

اب اگر کسی کو یہ وہم گذرے کہ یہ سب تقریریں دقت قابل تسلیم ہے جبکہ معجزہ باخوار عادت کا وجود ممکن ہو حالانکہ اُس کا امکان ابھی محل تردد میں ہے تو میں کہتا ہوں کہ ہم معجزہ اسی کو کہتے ہیں کہ جو عقلاً محال نہ ہو لیکن خلاف عادت ہو اور خلاف عادت کے بھی یہ معنی ہیں کہ عام عادت کے خلاف ہو کیونکہ معجزہ بھی ہمارے نزدیک

خدا کی خاص عادت ہو جو خاص خاص اوقات میں خاص خاص مصلحتوں سے ظاہر ہوتی ہو جیسا کہ زیرہ مثلاً ہمیشہ سے قمیض پہننے کا عادی ہو مگر غیدہ کے روز ہمیشہ اچکن پہنا کر تو گواچکن پہننے کو یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ زید کی عام عادت کے خلاف ہے مگر ایک حیثیت سے یہ بھی اس کی عادت میں داخل ہے اسی طرح آگ سے کسی چیز کا جلا دینا اگرچہ خداوند تعالیٰ کی عام عادت ہو لیکن بعض مواقع میں جبکہ کسی نبی کی تصدیق یا اور کوئی مصلحت ملحوظ ہو تو آگ سے وصف احراق سلب کر لینا بھی اس کی عادت ہو کیونکہ ثبوت ہو چکا کہ تمام اسباب و مسببات میں جو کچھ تاثر ہو وہ خدا کی ارادہ سے ہے۔ وہ جب چاہے سبب کے وجود کو سبب سے اور سبب کے وجود کو سبب سے عیبہ کر سکا اور تو جب مشاہدہ سے یا نہایت ثقہ راویوں کے ذریعہ سے یہ معلوم ہو جائے کہ ایک شخص نے دعویٰ نبوت کا کیا اور بہت سے معجزات دکھائے اور تمام عمر میں کسی ایک بات میں بھی اس کے کہنے کے خلاف نہوا تو بیشک شبہ ایسے شخص کو نبی سمجھنا چاہیے کیونکہ نبی کاذب کی تصدیق خدا نے تعالیٰ قولاً یا عملاً ہرگز نہیں کر سکتا۔ اور وہ اگر ایسا کرے تو دین منجملہ رحمت نہوگا۔

جبکہ افسوس ہو کہ ہمارے زمانہ کے بعض عقائد کو معجزات کے ممکن الوقوع ہونے سے انکار ہے اور طرفہ تاثر یہ کہ وقوع کی صورت میں وہ ن کے نزدیک دلیل نبوت بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ ان کو اب تک یہ معلوم نہیں ہوا کہ موسیٰ کے نبی ہونے اور لاٹھی کے سانپ بنانے میں کیا تعلق پایا جاتا ہے جو ایک سے دوسرے پر استدلال ہونے کے

(فاعتبروا یا اولیٰ الابصار)

میرے مقصد سے کہ اس بحث کو نہایت تفصیل کے ساتھ لکھتا اور ان عقائد کے خیالات



کی پوری جانچ کرنا اگر تنگی وقت سے ہو کر اس مسئلہ کو بھی دوسرے مسائل کی طرح اسی کتاب  
موجود کے حوالہ کرتا ہوا خاص سرور کائنات افائے نامدار اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کی رسالت اور ختم رسالت کے متعلق کچھ تھوڑا سا لکھنا چاہتا ہوں۔

## حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رسالت

اس بدیہی معیار رسالت کے مان لینے کے بعد جو میں ابھی عرض کر چکا ہوں حضور سرور  
عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا ثبوت بالکل آسان ہو جاتا ہے کیونکہ آپ کے بیشمار علمی  
و عملی کام اس وقت بھی دنیا کی آنکھوں سے چھل نہیں ہیں اور نہ تمام اولوالعزم انبیاء علیہم  
السلام کے معجزات ملکر آپ کے معجزات کی سب سے بڑی کر سکتے ہیں۔ آپ کے فہم و اخلاق کا موافق  
و مخالف کو اعتراف کرنا پڑا ہے اور چار دانگ عالم میں آپ کی صداقت کا سکہ بیٹھ گیا ہے اور  
دنیا کے ہر خطہ میں آپ کا آفتاب فیض لمعہ انگن ہے۔

جب ایک غیر متعصب اور عقل مند آدمی آپ کے احوال کا انبیاء سابقین کے احوال سے  
اور آپ کی تعلیم کا ان کی تعلیم سے اور آپ کی قوت و ہمت کا ان کی قوت و ہمت سے مقابلہ کر لیا  
تو یہی اس کے لئے ضروری ہو گا کہ آپ کی محض صداقت کا نہیں بلکہ رسالت کا اور رسالت  
کا نہیں بلکہ ختم رسالت کا زبان و دل سے اقرار کرے۔ عرب کی جہالت و دہشت مزاجی  
کردن کشی کون نہیں جانتا جس قوم میں ایسی جہالت ہو کہ کوئی کتاب ان کے پاس آسمانی  
ہو نہ زمینی اور ان کے اخلاق کا یہ حال کہ قتل و غارت و غیرہ ایک معمولی حرکت ہو قتل  
و فہم کی یہ کیفیت کہ پتھروں کو اٹھالائے اور پوچھنے لگے اور گردن کشی کی یہ صورت کہ کبھی  
کسی بادشاہ کی اطاعت قبول نہ کریں جفا کشی کی یہ نوبت کہ ایسے ملک میں شاد و خرم

عمر گزار دیں ایسے جاہلوں اور خود سر دلوں کو راہ پر لہنا ہی دشوار تھا چہ جائیکہ علم الہیات علم معادلات  
 علم عبادات علم اخلاق علم سیاست مدن میں رشک حکمتا مدار بنا دیا یہاں تک کہ دنیا نے ان  
 کی اور ان کے شاگردوں کی شاگردی کی۔ ڈاکٹر بیپان کہتا ہے ”اس پیغمبر اسلام اس نبی  
 امتی کی بھی ایک حیرت انگیز سرگزشت ہے جس کی آواز نے ایک قوم نابینا کو جو اس  
 وقت تک کسی ملک گیر کے زیر حکومت نہیں آئی تھی۔ رام کیا اور اس درجہ پہنچایا کہ  
 اس نے عالم کی بڑی بڑی سلطنتوں کو زیر و بر کر دیا اور اس وقت بھی وہی نبی امتی اپنی  
 اپنی قبر کے اندر سے لاکھوں بندگان خدا کو کلمہ اسلام پر قائم رکھے ہوئے ہے۔“  
 اگر انصاف کرو تو آپ کے حسن اخلاق کا اندازہ کرنے کے لئے یہی کافی ہے کہ آپ نہ  
 کہیں کے بادشاہ تھے نہ بادشاہ کے گھرانے میں پیدا ہوئے تھے نہ کچھ زیادہ مال و دولت  
 آپ نے جمع کر رکھا تھا نہ باپ دادا نے کوئی اندوختہ میراث میں چھوڑا تھا نہ آپ کے پاس تنخواہ دار  
 فوج تھی نہ اہل وطن آپ کے ہمراہ تھے نہ قبیلہ والوں کو آپ کے مذہب سے ہمدردی تھی ایسی  
 بیکسی اور بے بسی کی حالت میں آپ نے ان تند فوگنواروں کو ایک صدائے ناموس سے  
 مخاطب کیا کہ جس سے بڑھ کر اس وقت ساری دنیا میں کوئی نکرہ آواز نہ تھی اور نہ ایسی  
 صدائے سینے والے سے زیادہ ان کے نزدیک کوئی شخص انکا دشمن اور بدخواہ سمجھا جاسکتا  
 تھا یہ وہی لا الہ الا اللہ کی آواز تھی کہ جس نے دفعۃً تمام عرب میں تہک ڈال دیا  
 جس سے ہلال معبودوں کی حکومت میں بھونچال آنا شروع ہو گیا اور جس کی چمک اس کفر  
 اور جہالت کی تاریکیوں میں بجلی سی کو ند گئی گویا وہ ایک زور شور کی مواعظی جس کے چلنے  
 ہی شرک و بت پرستی کے بادل چھپ گئے اور آفتاب وحید ابر کے پردہ سے باہر نکل آیا یا  
 ابابیل رحمت تھی جس کی بوچھار نے مخلوق پرستی کے سیاہ ہاتھوں پر چمچے اڑا دیئے



اور خدا کے گھر کو ان کی زد سے بچا لیا۔

غرض کہ ایک ایسے بے یار و مددگار نے ایسی سخت قوم کو ایسے ظلمت کے زمانہ میں ایسے  
اصیبنی مضمون کی طرف ابھارا اور چند عرصے میں ان سب کو ایسا سحر اور گردیدہ بنالیا کہ جہاں  
آپ کا پسینہ گرے وہاں خون گرانے کیلئے طیار ہو گئے گھر بار کو ترک کر دیا زن و فرزند سے  
بگاڑ لی مال و دولت کو سنگ ریزوں سے زیادہ حقیر سمجھا اپنے بیگانوں سے آمادہ جنگ  
و پیکار ہوئے کسی کو آپ نے مارا کسی کے ہاتھ سے آپ مارے گئے پھر دو چار روز کا دلولہ نہ  
تھا بلکہ آپ کے بعد بھی اسی حالت پر استقلال کے ساتھ جمے رہے یہاں تک کہ قیصر و کسریٰ  
کے تخت الٹ دیئے فارس و روم کو تہ و بالا کر دیا اور اس پر معاملات میں وہ شایستگی رہی  
کہ کسی شکری نے سوائے مقابلہ جہاد کسی کی ایذا رسانی یا ہتک ناموس کو گوارا نہ کیا یہ غیر  
اخلاق بتلائیے اس سے پہلے زمانہ میں بھی کسی سے ظاہر ہوئی ہے اس پر بھی اگر کوئی  
ہی کہے کہ نہیں اسلام بزور شمشیر پھیلا ہی تو فی الواقع اس سے زیادہ کور چشم تنگ دل متعصب  
کوئی نہیں ہو سکتا۔ کاش کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کو یہ لوگ حضرت عمر رضی اللہ  
عنہ سے پوچھتے اور وہ اپنے اسلام کا واقعہ ان کے سامنے بیان فرماتے یا سلمان فارسیؓ  
سے جا کر ان کی داستان سن کر یا عبداللہ بن سلام کی خدمت میں اپنا اعتراض پیش  
کرتے اور وہ ان کو اس کا جواب سمجھاتے۔

مگر یہ تو آپ کے اخلاق کی حالت تھی باقی آپ کے علم و فہم کا نشان سب سے بڑا یہ ہے۔  
کہ آپ بذات خود نمی محض۔ جس ملک میں پیدا ہوئے جہاں نبوش سنبھالا بلکہ ساری  
سرگزشتی علوم سے یک نخت خالی نہ وہاں علوم دینی کا پتہ نہ علوم دنیاوی کا نشان  
پھر اس پر ایسا دین ایسے آئین ایسی کتاب لا جواب اور ایسی ہدایات عینات لائے کہ جتنک

بڑے بڑے حکماء اس کا جواب نہیں لائے بلکہ بڑے بڑے مدعیان عقل و تہذیب نے اس کی داد دی قرآن جیسا زندہ اور علی معجزہ کس پیمبر کو دیا گیا جبکہ امت بد کیا باعتبار قص و بلاغت کے اور کیا باعتبار علوم و معارف کے اور کیا باعتبار تحریف و تبدل سے محفوظ رہنے کے دنیا کی کوئی کتاب نہیں کر سکتی اور نہ انشاء اللہ تعالیٰ کر سکے گی قرآن کے حق میں ہم اس سے زیادہ اور کیا کہہ سکتے ہیں کہ جو خود قرآن تیرہ سو برس سے پکار پکار کہہ رہا ہے یعنی یہ کہ جس میں ہمت ہو وہ میرا جواب لکھ دے مگر آج تک کسی کا تو صمد نہ ہوا اور نہ ہوگا کہ اس کی ایک چھوٹی سی سورۃ کی مثال بھی پیش کر سکے۔

اب میں اس کے سوا کیا کہوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جیسا کہ اپنی عادات و اخلاق میں تمام انبیاء علیہم السلام سے فائق تھے ایسے ہی علوم کے بھی سارے مراتب پر تمام کر دیئے گئے تھے کیونکہ انبیاء باقین میں نہ ایسا اعجاز علمی کسی کو دیا گیا نہ اس کے اتباع میں کسی نے ان علوم کے دریا بہائے جو اہل اسلام نے بہائے ہیں اور جبکہ صفت علم تمام ان صفات کی خاتم ہے جو مرنی عالم ہیں تو جبکہ اعجاز علمی ہوگا گویا اس پر تمام کمالات علمی کا خاتمہ کر دیا جائیگا۔ اور اسی کو ہمارے نزدیک خاتم الانبیاء کہنا مناسب ہوگا اور چونکہ اس کا دین قیامت تک رہیگا اس لئے اس کی کتاب کا بھی تا قیامت باقی رہنا ضروری ٹھہریگا۔ باقی قرآن کے سوا آپ کے جو اور علمی اور علی معجزات ہیں ان کے بیان کی اس وقت بالکل گنجائش نہیں رہی۔ اور نہ میں قلت وقت کی وجہ سے تورات و انجیل وغیرہ کے بشارات آپ کی نبوت کے متعلق نقل کر سکا جس کسی کو شوق ہو۔ اول مضمون کیواسطے

حضرت مولانا محمد قاسم رحمۃ اللہ علیہ کے حجت الاسلام اور دوسرے کے لئے علامہ ابن القیم کی ہدایت و بھاری کا مطالعہ کرے۔



البتہ اس اخیر موقع پر اس قدر عرض کر دینا ضروری ہے کہ آپ کے بعد جو علوم و فنون دنیا میں  
مسلمانوں کے ذریعہ سے پھیلے اور تمدن کے شعبہ کو ترقی ہوئی اس کا بھی قدرے اندازہ بغیر  
کی زبان سے ہم سامعین کو کرادیں تاکہ جو لوگ مسلمانوں کو علم اور تمدن کا دشمن بتاتے ہیں  
اور پھر اس دشمنی کو ان کی مذہبی تعلیمات کا نتیجہ سمجھتے ہیں وہ بھی اپنی کم فہمی اور کوتاہ نظر  
سے کچھ شرمائیں۔ ترقی علوم و فنون کے متعلق انسائیکلو پیڈیا میں لکھا ہے جس کا  
خلاصہ نقل کرتا ہوں۔

۷۲۹ء خلفاء عباسیہ عہد میں علم ادب و فنون حکمت کا ظہور ہوا اور انصوریہ ۷۵۴ء  
کے ایام حکم رانی سے ہارون رشید ۷۸۶ء تک بڑی فیاضی سے اس کی تربیت ہوئی  
بہت سے ملکوں کے اہل علم طلبہ آئے اور پادشاہانہ سخاوت سے ان کی بہت کچھ داد و بخش کی گئی  
اہل یونان و شام و ایران قدیم کی عمدہ عمدہ کتابیں عربی میں ترجمہ ہو کر شائع اور مشہور ہوئیں  
خلیفہ ماموں نے سلطان روم کو ساڑھے بارہ من سونا دینا اور ہمیشہ کیلئے صلح اس شرط پر  
منظور کی کہ یونانی فلسفہ کو اجازت دی جائے کہ چند عرصہ کیلئے وہ یہاں آکر ماموں کو فلسفہ  
و حکمت سکھا جاوے فلسفہ حاصل کرنے کیلئے ایسی از غیر صرف کریشکی بہت کم مثال ملے گی۔  
اس ماموں کے زمانہ میں بغداد بصرہ بخارا اور کوفہ میں بڑے بڑے مدرسوں کی بنیاد پڑی اور  
اسکندریہ اور بغداد اور قاہرہ میں عظیم الشان کتب خانے بنائے گئے کہ ان میں مدرسہ عظیم مقام قرطبہ  
کا بغداد کی علمی شہرت کی بمسری کرتا تھا اور وہ مواد دسویں صدی میں جہاں دیکھو وہاں  
مسلمان ہی علوم کے حافظ اور سکھانے والے نظر آتے تھے فرانس اور مالک فرنگستان کے جوق جوق  
طالب علم اندس کو آنے لگے اور ریاضی اور طب و کیمیا سیکھنے لگے اندس میں چودہ مدرسہ اور بڑے بڑے  
کتب خانے تھے جس سے حاکم کے کتب خانہ میں چھ لاکھ کتابیں جمع ہوئیں یہ کیفیت ترقی علم کی جبکہ اس زمانہ

سے ملائی جائے جو قبیل زمانہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے گذر تو ثابت ہو کہ حبیب کہ عرب فتوح  
 میں بہت کرتے تھے ایسے ہی ترقی علم میں بھی یہ لوگ تیر مرقا تھے جغرافیہ تاریخ فلسفہ طب  
 طبعیات اور ریاضی میں مسلمانوں نے بڑا ہی کام کیا ہے اور عربی الفاظ جو آج تک علوم  
 حکم میں بولے جاتے ہیں اور بہت سے ستاروں کے نام وغیرہ ایک اس بات کی دلیل ہیں کہ  
 یورپ کے اکتساب علوم پر قدیم سے مسلمانوں کو بہت دخل و تصرف ہو رہا ہے مگر بعد کے زمانہ میں  
 اس سے زیادہ جغرافیہ کا علم بہت کچھ یورپ کو حاصل ہوا ایشیا اور افریقہ میں جغرافیہ کی  
 بہت اشاعت ہوئی اور علی ہذا جغرافیہ میں یونانی عربی اور سنسکرت کے رسالے تصنیفات  
 ابو القدار اور سی۔ لیو افریقہ لوس۔ ابن بطوطہ بن فضلان۔ بن جبر البیرونی الخ و ان کی تحریریں  
 اب تک مفید اور گرامی قدر ہیں۔ علم تاریخ بھی محنت حاصل کیا گیا۔ اور قدیم عربی مورخ جس  
 کا حال حکومت ہر محمد لکھی ہے جو ۸۱۹ء میں گیا مگر سی زمانہ میں اور کئی ایک مورخ گذری  
 اور دسویں صدی کے شروع سے تو عرب نے علم تاریخ پر بہت توجہ کی اور جن لوگوں نے  
 تمام جہاں کی تاریخ لکھنے کا ارادہ کیا انہیں اول مسعودی۔ طبری۔ حمزہ۔ اصفہانی اور بطریق  
 اسکندر ہیں (مسعودی کی تاریخ کا نام مروج الذہب اور معدن الجواہر ہے) اس کی  
 بعد ابو الفرج اور جراح المائین (ہر دو عیسائی) اور ابو القدار وغیرہ ہیں۔ نویری نے جزیرہ  
 ستیلہ کی تاریخ یا م سلطنت عرب کی لکھی بہت سے ابوب عربی تاریخوں کے جنہیں  
 عیسائیوں کی جنگ مقدس کا بیان ہے فرانسیسی زبان میں ترجمہ ہوئی ہیں اور اندلس میں  
 مسلمانوں کی سلطنت کے حالات ایوان سمرقند قرطبی تفسی وغیرہ کے متعدد کتابوں میں لکھے  
 کسی کو ان کے حالات دریافت کرنا زیادہ شوق ہو تو قطر بمیر کے تصنیفات خصوصاً ان  
 بمیر کی کتابوں پر رجوع کرے۔



عرب کے فلسفہ کو جو یونانی الاصل تھا قرآن سے وہی نسبت ہے جو اوسط زمانہ کے معقولات کو عیسائیوں کے کتب مقدسہ سے تھی یعنی فلسفہ کو دینیات کا خاتم سمجھا جاتا تھا۔ عربوں نے ارسطاطالیس کی تصنیفات کو بہت پڑھا اور اس پر ان کی بہت شہرت ہوئی اور بالآخر تمام فرقہ گریں میں عربی زبان کے لاطینی زبان میں ترجمہ کے ذریعے سے اس کی اشاعت ہوئی گو عرب کو خود ہی عہد عباسیہ میں ترجمہ کے وسیلہ سے حاصل ہوا تھا منطق اور علم مابعد الطبیعہ پر زیادہ توجہ ہوئی اور مسئلوں میں اہل فلسفہ یہ لوگ ہوئے ہیں۔ الکندی البصری جو نوین صدی عیسوی میں تھا الفارابی جس نے ۹۵۰ء میں اصول میں کتاب لکھی ابن سینا جس نے منطق اور علم مابعد الطبیعہ اور طب کو جمع کیا اور علم کیا اور شخص مرثیہ شناخت دویات بنائے میں بڑی ترقی کی۔ ابن حجاج جس کی تحقیق کی بڑی شہرت ہوئی الغزالی جس نے کھافتہ الفلاسفہ تصنیف کی ابو بکر بن فضل جس نے اپنے جی بن یقطان میں انسانوں کا حیوانوں سے ظہور آئینکا مسئلہ بیان کیا اور اس کا شاگرد ابن رشد جو ارسطاطالیس کے مفسر ہونے میں بڑا مشہور اور گرامی قدر تھا ان لوگوں کا اور ان کے مسلک کا بیان شمول مدرس اور رطری۔

مذہبوں میں مفصل ملے بہت سے ان عرب فیلسوفوں میں طیب بھی تھے ان کے علم خواص ادویہ میں مہارت کامل حاصل کرنیو نیوست نے معنومات جغرافیہ سے منسوب کیا ہے علم اس حیثیت سے کہ وہ ایک علم ہے عرب ہی کی ایجاد ہے جنکو نہایت قدیم اور وسیع مآخذ یعنی ہندی حبیب شروع ہی سے ملے تھے معجون بتانے کی کیمیا کے ترکیب عربوں ہی نے ایجاد کی اور دواؤں کے کیمیا کرنے اور نسخہ لکھنے کی ایجاد بھی انہیں سے ہوئی اور مدرسہ سارنوں کے ذریعہ یہ علم فرنگستان جنوبی میں پھیل گیا دوسری اور قرابادین کی وجہ سے علم نبات اور کیمیا کی حاجت پڑی بعد میں نو برس تک کثرت ان علوم کی تحصیل ہوتی رہی اور چند صدی بعد میں مسلمان

فیروز آباد۔ پنج۔ کوثر۔ بقرہ۔ اسکندریہ۔ قمریہ وغیرہ میں فلسفہ اور طب کے مدرسے جاری ہوئے اور طبابت کے ہر صیغہ میں بجز علم تشریح کے بڑی ترقی ہوئی اسکے استثناء کی وجہ یہ ہے کہ قرآن میں اجسام کی تشریح منع کی گئی ہے۔ علم طب میں یہ لوگ بڑے نامی مشہور ہوئے باتون کنڈی ابن سینا جس نے قانون لکھا اور عرصے تک اس فن میں ہی ایک کتاب درس میں رہی۔ علی بن عباس۔ احاق بن سلیمان۔ ابوالقاسم اور دوس جس نے طب کی تکمیل کی اور علی ابن عیسیٰ وغیرہم ریاضی میں بل عرب نے بڑی ترقی کی اور ابجد و المقابد کو بڑی ترقی دی بغداد اور قرطبہ کے مدرسوں اور صدر گاہوں میں علم ہیئت کمال شوق سے پڑھا جاتا تھا۔

اخن نے علم مناظرہ دہرایا میں تصنیف کی اور الفیرالدین طوسی نے اصول اقلیدس کا ترجمہ کیا جبر بن عقیلا نے لاطیوس کے علم مثلث پر شرح لکھی اور نظام بطیموسی کی کتاب ہستی کو ابہادی اور سیومیوس نے عربی میں ترجمہ کیا اور دسویں صدی عیسوی میں بالیائین نے زمین کے دائرہ عظیمہ کے ارتفاع پر نظر کی اور محمد بن الجبر الشافعی نے رقمائیس کی دریافت کی البتیرجوش نے ثوابت کے بیان میں کتاب لکھی اور ابوالحسن علی آلات علم ہیئت میں تصنیف کی انتہی کلامہ۔

یہ حالت جو اسابیکلو پیڈیا کے تدبیر کی گئی مسلمانوں کے علم و فضل کے متعلق تھی۔ اب ان کے چند تمدنی خصوصیات کو سن لینا چاہیے۔ فرانس کا مشہور و معروف محقق ڈاکٹر بیان عربوں کی ملک گیری کی خصوصیات میں لکھتا ہے :

یہ خلفاء راشدین جس خوش تدبیری کو کام میں لائے وہ مافوق ان کی سپاہ گیری اور فن حرب کے تھے جسے انھوں نے آسانی سے سیکھ لیا تھا۔

شروع ہی سے انہیں ایسے اقوام سے کام پڑا جن پر سالہا سال سے مختلف صورتوں میں



مختلف حکومتوں نے ظلم کر رکھا تھا اور اس مظلوم رعایا نے نہایت خوشی کے ساتھ ان نئے ملک گیروں کو قبول کر لیا۔ جن کی حکومت میں انہیں بہت زیادہ آسائش تھی مفتوح اقوام کے ساتھ طریقہ کیا ہونا چاہیے نہایت صاف و صریح طور پر مقرر کر دیا گیا تھا اور۔

خلفائے اسلام نے ملک کے اغراض کے مقابل میں ہرگز بزورِ شمشیر دین کو پھیلانے کی کوشش نہیں کی بلکہ بعض اس کے تجزائے دین کی اشاعت کرتے جیسا کہ بار بار کہا جاتا ہے۔ وہ صاف طور پر کہہ دیتے تھے کہ اقوام مفتوحہ کے مذاہب اور رسوم و عادات کی پوری طرح سے حرمت کی جاوے گی۔

اور اس آزادی کے معاوضہ میں وہ ان سے ایک بہت خفیف سا خراج لیتے تھے جو اس مطلوب کے مقابلہ میں جو ان اقوام کے پرانے حکام اس سے وصول کیا کرتے تھے نہایت کم تھا کسی ملک پر فوج کشی کرنے سے پہلے عرب ہمیشہ ان کے پاس سفیروں کے ذریعہ سے صلح کے شرائط بھیجا کرتے تھے اور یہ شرائط جنکا ذکر الکین نے کیا ہے علیٰ اعموم اسی قسم کے کرتے تھے جو عمرؓ نے ساسانیوں میں باشندگانِ غزہ کے سامنے جو اس وقت مہصور تھا پیش کئے تھے اور یہ شرائط مصریوں اور ایرانیوں دونوں سے کی گئی تھیں وہ شرائط ذیل میں لکھی جاتی ہیں:-

ہمارے حاکم نے ہمیں حکم دیا ہے کہ اگر تم قانونِ اسلام نہ قبول کرو تو ہم تمہارے ساتھ جنگ کریں پس تم بھی ہم سے مل جاؤ اور ہمارے بھائی بن جاؤ اور ہمارے منافع اور ہمارے منصوبوں میں شریک ہو جاؤ اس کے بعد ہم تم سے کوئی بڑائی نہ کریں گے لیکن اگر تم یہ کرنا نہیں چاہتے تو تم ہمیں اپنی زندگی تک ایک سالانہ خراج بالالتزام دیا کرو اس کے بعد تمہارے بدلے ہم تمام ان لوگوں سے لڑیں گے جو تمہیں ستانا چاہیں یا



کسی طرح تہائے دشمن ہوں اور ہم اپنے وعدہ پر مضبوط رہیں گے اگر تمہیں یہ بھی منظور نہیں ہے تو پھر ہم میں اور تم میں بجز تلوار کے کوئی چیز نہیں رہتی اور ہم تم سے اس وقت تک جنگ کرنے میں گئے جب تک اللہ تعالیٰ کے حکم کو پورا نہ کر لیں یا

بیت المقدس کی فتح کی وقت حضرت عمرؓ کا اخلاق ہمیشہ ثابت کرتا ہے کہ ملک گیران اسلام مفتوح اقوام کے ساتھ کیا نرم سلوک کرتے تھے اور یہ سلوک اس مدارات کے مقابل جو صلیبوں نے اس شہر کے باشندوں سے کئی صدی بعد کیا تھا بیت حیرت انگریز معلوم ہوتا ہے حضرت عمرؓ اس شہر مقدس میں بہت تھوڑے اشخاص کیساتھ داخل ہوئے اور اپنے سفرائیس بطریق سے درخواست کی کہ مقامات مقدسہ کی زیارت میں آپ کے ہمراہ چلے اسی وقت حضرت عمرؓ نے مزادی کرادی کہ میں ذمہ دار ہوں کہ باشندگان شہر کے مال اور ان کی عبادت گاہوں کی حرمت کی جائے گی اور مسلمان عیسائی گرجوں میں نماز پڑھنے کے مجاز نہ ہوں گے۔

سب سے پہلا سلوک عمر رضی اللہ عنہ نے مصریوں کے ساتھ کیا وہ اس سے کم نہ تھا اس نے باشندگان مصر سے وعدہ کیا کہ انہیں پوری مذہب کی آزادی پورا انصاف بلا روئے اور جائداد کے ملکیت کے پورے حقوق دیئے جائیں گے اور ان ظالمانہ اور غیر محدود مطالبوں کے عوض میں جو شاہنشاہان یونانی ان سے وصول کرتے تھے صرف ایک سالانہ جزیہ لگایا جائیگا جس کی مقدار فی کس تقریباً دس روپیہ تھی رعایائے صوبہ جات نے ان شرائط کو اس قدر غنیمت سمجھا کہ وہ عہد و پیمان میں شریک ہو گئے اور جزیہ کی رقم انھوں نے پیشگی ادا کر دی عمال اسلام اپنے عہد پر اس درجہ مستحکم رہے اور انھوں نے ان رعایا کیساتھ جو ہر روز شاہنشاہ قسطنطنیہ کے عاملوں کے ہاتھ سے انواع و اقسام کی مظالم



سہا کرتے تھے اس طرح کا عمدہ برتاؤ کیا کہ سارے ملک نے بکشاہ پیشانی دین اسلام اور زبان عربی کو قبول کر لیا۔ میں بار بار کہوں گا کہ یہ وہ نتیجہ ہے کہ ہرگز بزرگ شمشیر حاصل نہیں ہو سکتا اور عربوں سے پہلے جن اقوام نے مصر پر حکومت کی وہ ہرگز یہ کامیابی حاصل نہ کر سکیں۔

عربوں کی ملک گیری میں ایک خاص بات یہ جو ان کے بعد کے ملک گیر نہیں ہرگز نہیں پائی جاتی۔ اور اقوام نے بھی مثل بربروں (جنہوں نے روم کے ملک کو فتح کیا ہی) یا ترکوں وغیرہ نے ملک گیری کی ہے لیکن انہوں نے کبھی کوئی تمدن نہیں قائم کیا اور ان کی ساری ہمت اسی طرف مصروف رہی ہے کہ جہاں تک ممکن ہو اقوام مفتوحہ کے مال سے فائدہ اٹھائیں برخلاف اس کے عربوں نے قلیل زمانہ میں ایک جدید تمدن کی عمارت کھڑی کر دی اور انہوں نے ایک گروہ اقوام کو اس جدید تمدن کے ساتھ اپنے مذہب اور اپنی زبان اختیار کرنے پر آمادہ کیا۔

عربوں کی صحبت کے ساتھ ہی مصر اور ہندوستان کے سے قدیم اقوام نے ان کا دین ان کا لباس ان کا طرز معشت بلکہ ان کا طریقہ تعبیر تک اختیار کر لیا عربوں کے بعد ہر ایک اقوام نے انہیں خطونہ پر حکومت کی ہو لیکن پیغمبر اسلام کی تعلیم کا اثر اس وقت تک ان ملکوں میں باقی ہے کہ کل ممالک ایشیاء و افریقہ میں مراکش سے لیکر ہندوستان تک جہاں کہیں عرب پہنچے ہیں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کا اثر ان ملکوں میں ہمیشہ کیلئے قائم ہو گیا ہے بہت سے نئے ملک گروں نے ان ممالک کو عربوں کے بعد فتح کیا ہے لیکن وہ ان کے عربوں کا مذہب عربوں کی زبان کو ہرگز نہ مٹا سکے یہ انتہی کلام

پشایستہ تمدن جس کا ذکر محقق موصوف نے کیا چند ہی لفظ میں دریائے سندھ سے اندلس تک پہنچ گیا اور رفتہ رفتہ ہندوستان میں جو ہزار ہا معبودوں کا گھر تھا مسلمانوں



کے باریکت قدم آئے اور انہوں نے اس ظلمت کے میں توحید کا چراغ روشن کیا اور گویا۔  
 بت خانہ کے اندر مسجد بنادی جنگا سرہ ۱۸۵۷ء کے زلزلہ سے جہاں اور قومی عمارات گرا کر شروع  
 ہوئیں یہ مسجد بھی انہدام کے قریب آپہنچی اس پر ایک طرف تو دشمنان اسلام نے اس کی  
 بنیادیں نکال ڈالنے کا ارادہ کر دیا اور دوسری طرف خود مسلمانوں نے اس کی اینٹوں سے  
 اپنے رہنے کے مکانات تعمیر کرنا چاہے اسی پر خطر وقت میں ایک مرد اسلام کو خدا نے تعالیٰ  
 نے بھیج دیا جس نے اس مسجد کی عمارت کو زمانہ کے دستبرد سے بچا لیا اور پہلے سے بھی زیادہ۔  
 رفیع الشان اور با عظمت بنائیں کی کوشش میں کامیاب ہوا یہ رفیع المنزلت عمارت مدرسہ  
 عربی دیوبند ہے جس کا مفصل تذکرہ آپ میرے اور لوگوں کی رپورٹوں میں پائینگے اور وہ مرد  
 اسلام قدسی صفات حضرت مولانا محمد قاسم صاحب قدس سرہ ہیں جنہوں نے اس مدرسہ  
 کی بنیاد ڈالی اور جس کے اہم گرامی پر ہی ہم اپنی اس تحریر کو ختم کر دینا چاہتے ہیں۔ شع  
 زبان پر بار خدا یا یہ کس کا نام آیا کہ میری نطق دیوبند میری زبان کیلئے

(شیر احمد عثمانی معتمد جمعیتہ الانصار دیوبند)

سلام  
 ہر قسم کی عمدہ اور سستی کتب اور قرآن شریف وغیرہ

اس پتہ سے طلب کیجئے

(مولوی) سید احمد مدیر کتب خانہ اعزازیہ دیوبند (سہارنپور) (یوپی)